

الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ

# تفسیر بیان القرآن (مکمل)

جلد سوم

سُورَةُ الْفُرْقَانِ ۝ سُورَةُ النَّاسِ

مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر عرفی سٹریٹ، اردو بازار لاہور

الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ

# تفسیر بیان القرآن (مکمل)

مع اردو ترجمہ مسائل السلوک

و مع عربی و جوء المشانی مع توجیه الکلمات والمعانی

لکل از تصانیف حضرت حکیم الامت مابہ العلوم قرآنیہ و اہل التفسیرین صاحب الشریعہ و الطریقہ

مولانا محمد اشرف علی گاہی صاحب

جلد سوم

سُورَةُ الْفُرْقَانِ تَا سُورَةُ النَّاسِ

تسہیل ترجمہ

مولانا سید انظر شاہ کشمیری

خلف الرشید علامہ سید نور شاہ کشمیری

تخریج

مولانا حافظ محبوب علی خان صاحب

مدرسہ مدرسہ حرمین دہلیس روڈ لاہور

تفسیر بیان القرآن اور اس کے متعلقہ تمام مسائل کی کمپوزنگ اس قدیم نسخے کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے جو حکیم الامت کا نظر فرمودہ ہے اس حکیم الامت کی تصدیق (و تخط) بھی موجود ہیں اس کے علاوہ مولانا شبیر علی صاحب کے اضافہ جات بھی شامل ہیں۔ یہ نسخہ ۱۹۵۳ء میں اشرف المطابع تھانہ بھون سے شائع ہوا تھا اس نسخے کا عکس بھی جلد اول کی ابتداء میں لگا دیا گیا ہے۔

[www.besturdubooks.wordpress.com](http://www.besturdubooks.wordpress.com)

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر عرف سنٹر، اندو بازار لاہور  
فون: 042-7224228-7221395



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مکتبہ رحمانیہ

نام کتاب: ..... تفسیر بیان القرآن (جلد سوم)

مؤلف: ..... مولانا محمد شفیع صاحب

ناشر: ..... مکتبہ رحمانیہ

مطبع: ..... لٹل سٹار پرنٹرز لاہور

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت، طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔  
بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں  
تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے  
لیے ہم بے حد شکرگزار ہوں گے۔ (ادارہ)

# فہرست

مضامین تفسیریہ ومنصوصہ قرآنیہ (مکمل)

## سُورَةُ التَّوْبَةِ ٩

- ۳۵ ..... حقیقت قرآن و ذم منکرین  
 ۳۷ ..... قصہ اول موسیٰ علیہ السلام با فرعون  
 ۴۰ ..... تتمہ قصہ مذکورہ  
 ۴۱ ..... تتمہ قصہ ایضاً  
 ۴۳ ..... قصہ دوم حضرت ابراہیم علیہ السلام با قوم او  
 ۴۶ ..... قصہ سوم حضرت نوح علیہ السلام با قوم او  
 ۴۷ ..... قصہ چہارم عاد قوم ہود علیہ السلام  
 ۴۸ ..... قصہ پنجم ثمود قوم صالح علیہ السلام  
 ۴۹ ..... قصہ ششم قوم لوط علیہ السلام  
 ۵۰ ..... قصہ ہفتم اصحاب الایکہ  
 ۵۲ ..... رجوع بمضمون ابتدائی یعنی حقیقت قرآن مع تعلقات آن

## سُورَةُ النَّمْلِ ٢٤

- تفسیر: دلائل عدم جریان میراث در اموال  
 تفسیر: انبیاء علیہم السلام  
 تفسیر: تحقیق سماع موتی  
 ۵۸ ..... اثبات وحی و رسالت  
 قصہ ماول موسیٰ علیہ السلام  
 ۶۰ ..... قصہ دوم داؤد علیہ السلام اجمالاً و سلیمان علیہ السلام تفصیلاً  
 ۶۲ ..... تتمہ  
 ۶۶ ..... تتمہ قصہ  
 ۶۸ ..... قصہ سوم قوم صالح علیہ السلام  
 ۶۹ ..... قصہ چہارم لوط علیہ السلام

## سُورَةُ النُّحْلِ ٢٥

- خطبہ توحید  
 نوع اول از دلائل توحید  
 نوع ثانی

## سُورَةُ الْمَزَّوِل ٢٥

- توحید و رسالت  
 ذم شرک و انکار توحید  
 ۱۳ ..... حکایات اعتراض اول ورد او  
 ۱۴ ..... حکایات اعتراض دوم تتمہ اول ورد آن  
 حکایت اعتراض سوم  
 حکایت اعتراض چہارم  
 رد اعتراض سوم اجمالاً و چہارم تفصیلاً  
 ۱۷ ..... جواب تفصیلی از شبہ کفر و جنت  
 علت انکار رسالت بر وجہ مذکور و بیان بعض احوال و اہوال یوم النشور

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ٢٦

- جواب تفصیلی شبہ اکل و مشی مع تسلیہ  
 ۱۹ ..... حکایت اعتراض پنجم در رد ادعای جواب تفصیلی شبہ نزول ملک از جزاء اعتراض سوم  
 بیان بعض واقعات مصدقین و مکذبین در قیامت  
 ۲۰ ..... تسلیہ رسول منہجیم در عداوت کفار  
 ۲۲ ..... حکایت اعتراض ششم مع رد او  
 ۲۳ ..... مدح اجوبہ مذکورہ شبہات مزبورہ  
 سزائے ضلال  
 قصہ ماول موسیٰ علیہ السلام با قوم ایشان  
 ۲۵ ..... قصہ دوم قوم نوح علیہ السلام  
 قصہ سوم و چہارم و پنجم عاد و ثمود و اصحاب الرس و ششم دیگر امم اجمالاً  
 قصہ ہفتم قوم لوط در ضمن زجر کفار مکہ  
 تشبیح کفار مع اشارہ با اعتراض ہفتم ورد او  
 دلائل توحید مع بعض تعلقات  
 ۲۸ ..... مدح مؤمنین مطیعین  
 ۳۱ ..... بودن عہدیت مدار خصوصیت  
 ۳۳

- نہی از طاعت والدین در خلاف دین مع ترہیب و ترغیب: ۱۰۹
- تشنّع ضعیفاء فی الدین: ۱۱۰
- تکذیب و تعذیب کفار در زمان حمل اوزار: ۱۱۰
- قصہ ماول نوح علیہ السلام با قوم او: ۱۱۱
- قصہ دوم ابراہیم علیہ السلام با قوم او: ۱۱۲
- بیان بعث و مجازات: ۱۱۲
- قصہ سوم لوط علیہ السلام با قوم او: ۱۱۵
- قصہ چہارم شعیب علیہ السلام: ۱۱۶
- قصہ پنجم و ششم و ہفتم و ہشتم و نهم تذکرہ اجمالی عاد و ثمود و قارون و فرعون و ہامان: ۱۱۷
- تفسیر: تقریر لطیف در تحقیق معنی ﴿ان الصلوۃ تنہی﴾: ۱۱۷
- ترجیف شرک و اثبات توحید: ۱۱۷

### باب ۲۱

- کلام متعلق رسالت: ۱۱۹
- بقیہ کلام مذکور: ۱۱۹
- بقیہ کلام در رسالت: ۱۲۱
- بقیہ کلام در رسالت: ۱۲۲
- ترغیب ہجرت و تقویت آن بدفع موانع و ذکر بواعث: ۱۲۲
- عود بسوئے ترجیف شرک و اثبات توحید: ۱۲۳
- خاتمہ در بشارت اہل مجاہدہ و یدیہ: ۱۲۳

### سورۃ الشوریٰ

- پیشینگوئی موجب سرور اہل اسلام: ۱۲۹
- توخیج بر حب دنیا و کفر و انکار: ۱۳۰
- اخبار از وقوع آخرت و جزا و سزا در آن: ۱۳۰
- امر بتزبیہ و تمجید: ۱۳۲
- استدلال بر صحت بعث بیان دلائل قدرت: ۱۳۳
- اثبات توحید: ۱۳۶
- ذکر وبال از شرک و ضلال و سوء اعمال: ۱۳۸
- عود بسوئے توحید مع تسلیہ و اثبات اجمالی معاد: ۱۴۰
- اثبات امکان وقوع بعث: ۱۴۲
- بیان بلاغت مضامین قرآن و عناد اہل طغیان و تسلیہ صاحب فرقان: ۱۴۲

- نوع ثالث: ۷۲
- نوع رابع: ۷۳
- نوع خامس: ۷۴
- بحث معاد و تعلقات آن: ۷۴
- اثبات حقیقت و برکات قرآن: ۷۴
- تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ۷۴
- عود بسوئے ذکر قیامت و علامات و واقعات آن: ۷۶
- تخصیص مباحث توحید و رسالت و معاد: ۷۸

### سورۃ القصص

- افتتاح بہ حقیقت قرآن: ۸۰
- اجمال قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون: ۸۰
- تفصیل مختصر قصہ: ۸۰
- تفصیل مبسوط قصہ: ۸۱
- تمتہ قصہ: ۸۲
- تمتہ قصہ: ۸۶
- تمتہ قصہ: ۸۹
- اثبات رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مع جواب بعضی شبہات: ۹۲
- اشارہ باستدلال بر رسالت بنا بر ایمان علماء بشارات: ۹۳
- تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمکی قدرت بر ہدایت حقیقیہ: ۹۵
- رفع اعذار و موانع ایمان رفع مانع اول: ۹۶
- رفع مانع دوم: ۹۶
- رفع مانع سوم: ۹۶
- رفع مانع چہارم: ۹۶
- رفع مانع پنجم: ۹۶
- ظہور ثمرات ایمان و ضلال در یوم الاہوال: ۹۸
- اثبات توحید و بعضی انعام: ۹۹
- حکایت توخیج مشرکین در قیامت: ۱۰۱
- قصہ قارون: ۱۰۲
- مناط بودن طاعت و معصیت برائے جزا و سزائے آخرت: ۱۰۳
- تفسیر: دفع استبعاد مضمون مثل مفاع قارون: ۱۰۵
- تفسیر: بر عصبہ قویہ: ۱۰۵

### سورۃ العنکبوت

- تشییع مؤمنین بر اصطبار در مشاق کفار مع بیان جزا و سزائے فریقین: ۱۰۸

## سُورَةُ الْقَيْنِ ۝

- مدح قرآن و مصدقین و ذم معرضین ضالین مع مآل فریقین: ۱۴۵  
توحید: ۱۴۷  
حکایت لقمان و وصایائے اواز توحید و غیرہ: ۱۴۸  
تاکید مضمون توحید: ۱۵۱  
تہدید بیوم وعید: ۱۵۳  
خاتمہ در اختصاص علم غیب بحق تعالیٰ: "

## سُورَةُ التَّحْوِیٰ ۝

- اثبات رسالت و اثبات حقیقت قرآن: ۱۵۵  
اثبات توحید: ۱۵۶  
اثبات بعث و جزا: ۱۵۸  
تسلیہ رسول اللہ ﷺ و مؤمنین و دفع شبہات کفار متعلقہ بعض مضامین  
تسلیہ: ۱۵۹  
ترجمہ ضمیر از روح المعانی: قولہ تعالیٰ: ۱۶۰

## سُورَةُ الْاٰنْ ۝

- تسلیہ نبی ﷺ بر نوع اول ایذا قولی از کفار: ۱۶۲  
ہدم بناء نوع دوم ایذائے رسول متعلق تہنی و تقویت آں بعض نظائر: ۱۶۳  
نوع اول اجلال رسول بیان اولویت مع بعض احکام توارث: ۱۶۵  
یشاق انبیاء و عذاب اعداء: ۱۶۶  
حکایت غزوہ احزاب و غزوہ بنی قریظہ مضمون تذکیر نعمت الہیہ و مشعر نوع دوم جلالت  
شان بمصو ریت من اللہ و شاعت نوع سوم ایذاء بالقتال از کفار و نوع چہارم ایذاء  
بالاقوال از منافقین رسول ﷺ ہر ا: ۱۶۸

## سُورَةُ الْاٰنْ ۝

- خطاب باز و ارج مطہرات جہنم مضمون نبی از نوع پنجم ایذائے نبی ﷺ کہ اخف  
الانواع است: ۱۷۳  
فائدہ ثانیہ: ۱۷۵  
فائدہ ثالثہ: "  
فائدہ اربعہ: "  
فائدہ خامسہ: "  
فائدہ سادسہ: "

- فائدہ سابعہ: "  
فائدہ ثامنہ: "  
فائدہ تسعہ: "  
فائدہ عاشرہ: "  
فائدہ حادیہ عشر: "  
فائدہ ثانیہ عشر: "  
فائدہ ثالثہ عشر: "  
فائدہ رابعہ عشر: "  
فائدہ خامسہ عشر: ۱۷۶  
فائدہ سادسہ عشر: "  
فائدہ سابعہ عشر: "  
فائدہ ثامنہ عشر: "  
فائدہ تاسعہ عشر: "  
فائدہ عشرين: "  
فائدہ حادیہ و عشرين: ۱۷۷  
تبشیر عام جمیع اہل اسلام بر امتثال احکام: ۱۷۸  
نوع سوم جلالت شان رسول بیان وجوب اطاعت حضرت ایشاں و تفصیل جواب  
نوع دوم ایذا کہ طعن بود بر نکاح زینب رضی اللہ عنہا: ۱۸۰  
خطاب بمؤمنین بذکر بعض من و خطاب رسول ﷺ بعض فضائل از اجلال حضرت  
ایشاں مع تسلیہ: ۱۸۲  
خطاب بمؤمنین بعض احکام طلاق قبل المس و خطاب رسول بعض احکام خاصہ  
متعلقہ نکاح کہ نوع پنجم است از اجلال حضرت ایشاں: ۱۸۵  
حکم اول: "  
حکم دوم: "  
حکم سوم: "  
حکم چہارم: "  
نبی از نوع ششم امور موجبہ تا ذی و اغتنام و تشریع نوع ششم امور مشعرہ جلالت و  
احترام آں رسول عالی مقام ﷺ از آداب طعام و مسائل روایت و کلام و تحریم  
نکاح امہات اہل اسلام: ۱۸۹  
نوع ہفتم اجلال شان نبوی باخبار و انشائے صلوة و سلام: ۱۹۱  
وعید بر ایذائے رسول ﷺ و مؤمنین: ۱۹۲  
نوع ہفتم ایذائے رسول ﷺ مع المؤمنین بمعرض نساء و ارجاف: "  
تہدید منافقین بوقوع قیامت و عقوبت: ۱۹۴  
ترہیب از معصیت و ترغیب بر اطاعت: ۱۹۶



- ۳۳۲ ..... تہدید و وعید منکرین توحید و رسالت :  
 ۳۳۵ ..... مذمت و عقوبت منکرین قرآن و رسالت :  
 " ..... حسن حال و مال و تحسین اخلاق و اعمال مؤمنین :  
 ۳۳۷ ..... عود بسوئے توحید مع تاکید و تمہید و وعید علیہ باثبات خلق جدید :  
 " ..... زجر و وعید بر انکار توحید و رسالت :

### سورۃ النحل: ۶۵

- ۳۴۰ ..... تحقیق قیامت و توحید و رسالت مع تھلیل اہل جہالت :  
 ۳۴۲ ..... توحید و رسالت و بعث و جزا :  
 ۳۴۳ ..... تاکید و توحید :  
 ۳۴۵ ..... تاکید دلیل توحید و تائید رسالت :  
 ۳۴۷ ..... تحقیق وقوع قیامت و جزا :  
 " ..... نبی انکار براغترار بالعاجلہ و ترغیب بر آجلہ :  
 ۳۴۹ ..... ابطال اختراع فی الدین و اکمال بیان عقاب منکرین و ثواب مؤمنین :  
 " ..... عود تحقیق رسالت :  
 ۳۵۱ ..... ابشار تائید و انداز مصرین :  
 " ..... تفصیل بعضی از افعال و صفات والہ علی التوحید :  
 ۳۵۳ ..... خاست دنیا و نفاست عقبی و طریق حصول از اعمال حسنی :  
 ۳۵۵ ..... فتح حال کفار در قیامت :  
 ۳۵۶ ..... ایجاب ایمان بر کفار و خطاب تسلیہ بسید الا برار علیہ السلام :  
 " ..... توحید :  
 ۳۵۷ ..... تحقیق رسالت مع توحید و مجازات :

### سورۃ النحل: ۶۶

- ۳۵۹ ..... حقیقت قرآن و رسالت مع تسلیہ بر رسول و تزئین انکار کفار جہول :  
 ۳۶۱ ..... اثبات توحید و ابطال اشراک :  
 ۳۶۳ ..... توارث توحید از ابراہیم علیہ السلام و دفعہ متعلقہ نبوت حضرت سید الانام علیہ السلام :  
 ۳۶۶ ..... اعتناء بتسلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :  
 ۳۶۸ ..... قصہ موسویہ بتائید مضامین سابقہ :  
 ۳۷۰ ..... رد خصومت مشرکین در توحید و بیان دعوت عیسویہ از پے تائید :  
 ۳۷۲ ..... تہدید کفار بساعت و جزائے اہل شقاوت و سعادت :  
 ۳۷۳ ..... تعلیل عذاب نار بہ تفصیل جرائم کفار :

### سورۃ النحل: ۶۷

- ۳۷۷ ..... تعظیم قرآن منزل و تعظیم رسول منزل علیہ و تعظیم رب منزل :

- ۲۹۱ ..... ذم و وعید مشرکین و مدح و وعدہ مؤمنین :  
 ۲۹۳ ..... امر بایمان و نہی از عصیان و ثمرات آنہا از نیران و جہان :  
 ۲۹۴ ..... سرعت فنائے دنیا :  
 " ..... تاثر بعضی و عدم تاثر بعضی از کتاب اللہ :  
 ۲۹۵ ..... عذاب ضال و ثواب مہدی :  
 " ..... فضل و کمال قرآن :

### سورۃ النحل: ۶۸

- ۲۹۶ ..... تنظیر موحد و مشرک :  
 ۲۹۷ ..... محاصره و محاکمہ یوم قیامت :  
 ۲۹۸ ..... تسلیہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و مقاولات و معاملات مشرکین :  
 ۲۹۹ ..... عود بسوئے توحید :  
 ۳۰۱ ..... تسلیہ بضمین تعلیم دعا بسید ابراہیم و تمہید مضمون بیان جزائے کفار :  
 ۳۰۱ ..... تجہیل و تکلیل مشرک :  
 ۳۰۳ ..... ترتب غفوة و نجات مطلقہ بر اسلام و ضد او بر ضد او :  
 ۳۰۵ ..... تائید امر بتوحید تحقق وعدہ و وعید و تاکید ذم تنہید :  
 ۳۰۶ ..... خاتمہ در تفصیل مجازات :

### سورۃ النحل: ۶۹

- تہدید مجادل عدید و تعدید مدائح اہل توحید بعد بیان حقیقت قرآن مجید و بعضی صفات عزیز حمید بطور تمہید :  
 ۳۱۰ ..... بعضی از احوال کفار بعد دخول نار :  
 ۳۱۱ ..... توحید مع التہدید :  
 ۳۱۲ ..... قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون و اتباع ہر دو :  
 ۳۱۶ ..... بعضی از احوال کفار بعد دخول نار :  
 ۳۲۰ ..... تسلیہ بر رسول و توخ اہل ضلال و رد بعض جدال :  
 " ..... توحید :  
 ۳۲۳ ..... تہدید مجادلین و تسلیہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم :  
 ۳۲۴ ..... خاتمہ در توحید رب العالمین و تہدید منکرین مشرکین :  
 ۳۲۶ ..... توحید :

### سورۃ النحل: ۷۰

- حقیقت قرآن میں رسالت سید المرسلین و تشہید منکرین بطور توطیہ توحید رب العالمین و تمہید بیان عقوبت مشرکین و اجر موحدین مؤمنین :  
 ۳۲۸ ..... توحید :  
 ۳۳۰ ..... توحید :



- قصہ قوم نوح علیہ السلام: ۳۸۵  
 قصہ عاد: ۳۸۵  
 قصہ ثمود: ۳۸۷  
 قصہ فرعون و قوم او: ۳۸۸  
 تہدید کفار بحقوق و تبشیر ابرار بحقوق: "

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۵

- نثر مشترک فی الالہ: "  
 نعم جسمیہ و روحیہ فاکضہ فی الدنیا: ۳۹۱  
 انذار باہوال قیامت: ۳۹۳  
 ابشار مؤمنین بالآء جنت: ۳۹۶

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۶

- قیامت و تفصیل ثواب و عقاب: ۵۰۰  
 تزییف انکار توحید و بعث بیان بعض تصرفات البیہ: ۵۰۳  
 حقانیت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم: ۵۰۵

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۷

- اثبات توحید: ۵۰۷  
 ایجاب ایمان باللہ و الرسول و اتفاق فی سبیل اللہ: ۵۰۸  
 بشارت مؤمنین و صدیقین و خسارت و مذمت منافقین و کافرین و مذمت غیر خاشعین: ۵۱۰  
 تربید فی الدنیا و ترغیب فی العقیق: ۵۱۳  
 ذم جزع برقم و فرح بر نعم و دیگر ذمائم مانعہ عن لا خیرة: ۵۱۳  
 مقصودیت اصلاح آخرت بالذات و اصلاح دنیا بالعرض: ۵۱۵  
 احوال بعضہ از رسل و اہم سابقین و ایجاب ایمان بر اہل حقین: ۵۱۷

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۸

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۹

- تحقیق حکم ظہار و وعید کفار بعذاب نار: ۵۱۹  
 مسائل: "  
 احکام تاجی و دیگر بعض احکام متعلقہ بحال متضمنہ ذم و وعید یہود منافقین: ۵۲۱  
 واقعہ ششم: ۵۲۲  
 واقعہ ہفتم: "  
 تمذم ذم و وعید منافقین و اتمام بر مدح و وعدہ مؤمنین: ۵۲۵

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۰

- افتتاح تسبیح رب قدیر و قصہ اخراج بنی النضر: ۵۲۸

- حکم سوم و چہارم و پنجم نبی از ظن سوء و تجسس و غیبت: ۳۳۵  
 حکم ششم نبی از تفاخر بالانساب: ۳۳۶  
 اوپر تفاخر بالانساب کے بعد: "  
 نبی عن الامتان بالایمان: ۳۳۷

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۱

- تفسیر: تحقیق مرئی و غیر مرئی بودن آسمان: "  
 تمیز سابق: ۳۵۱  
 تمیز سابق: ۳۵۲  
 اثبات مبعوضیت کفر بذکر اہلاک کفار: ۳۵۵  
 امکان بعث مکرر: "  
 تسلیہ: "  
 وقوع قیامت مکرر: "

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۲

- تحقیق معاد و ذم منکرین و جزائے فریقین: ۳۵۷

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۳

- قصہ ابراہیم مشرعوہو بہ صدیقین و دیگر قصص مخبرہ عقوبت مکذبین: ۳۶۰  
 تحقیق توحید و رسالت مع تسلیہ: ۳۶۲  
 مطلوبیت عبادت و تاکید آن بہ ترغیب و ترہیب: ۳۶۳

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۴

- خبر معاد و وعید الی عتاد و وعدہ الی انقیاد: ۳۶۶  
 رد مزعمات مکذبین توحید و رسالت و ہشتم امر بالتدکیر در اول و تسلیہ  
 در آخر: ۳۶۹

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۵

- تحقیق نبوت: ۳۶۳  
 توحید: ۳۶۷  
 تسلیہ سید ابرار و مجازات اشرار و اختیار: "  
 تصحیح اہل اساءت: ۳۷۰  
 تلخیص مضامین ثلاثہ توحید و رسالت و بعض: ۳۷۱

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۶۶

- وعید غیر منزجرین با عظیم اسباب از جہار: ۳۸۳

- ..... صفات و افعال حق: ۵۳۰
- ..... عقوبت مکرین توحید: ۵۳۲
- ..... تفسیر: دفع اشکال بر امر بنز کردن بآسمان بتقدیر: ۵۳۵
- ..... تفسیر: ثبوت عدم رؤیت: ۵۳۵
- ..... احاطہ علم باری باحوال فریقین مذکورین برائے تاکید جزا: ۵۳۸
- ..... ترغیب بذکر بعضی من و نعم: ۵۳۸
- ..... ترہیب بذکر بعضی من و نعم: ۵۳۱
- ..... بعضی دلائل توحید متعلق جو: ۵۳۱
- ..... ابطال شرک: ۵۳۲
- ..... عدم تسویہ مہدی و ضال بطور تفریع: ۵۳۲
- ..... بعضی دلائل متعلق انفس: ۵۳۳
- ..... ذکر قیامت: ۵۳۹
- ..... تخصیص کفار بعد اب الیم و تمیض بمضمون توکل و تفریق تعالیٰ بقدرت علی النعم: ۵۳۹

## سُورَةُ الْقَبْرِ

- ..... تحقیق رسالت و ذم و وعید مکرین و مناسبات آن: ۵۴۲
- ..... دفع طعن کفار از ساخت نبوت: ۵۴۲
- ..... ذم مکرین: ۵۴۲
- ..... تحذیر اہل مکہ از وبال کفر و حکایت قصہ: ۵۴۳
- ..... ابطال زعم کفار استحقاق نبوت را: ۵۴۳
- ..... ذلت کفار یوم قیامت: ۵۴۳
- ..... تزییف اغراء کفار با مہال عن العذاب مع تسلیہ حضور پر نور: ۵۴۳
- ..... تسلیہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم: ۵۴۳
- ..... دفع طعن جنون بطرز دیگر: ۵۴۵

## سُورَةُ الْحَاقَّةِ

- ..... تحقیق قیامت و وخامت انکار آن و بعضی واقعات او و حقیقت قرآن: ۵۴۷
- ..... اثبات حقیقت قرآن و رسالت: ۵۴۹
- ..... وقوع دو واقعات قیامت: ۵۸۲
- ..... استثنائے مؤمنین مطیعین از موجبات عقاب و تیشیر ایشان بحواب: ۵۸۲
- ..... غرابت حال اہل عناد و دفع استبعاد معاد: ۵۸۳

## سُورَةُ الْفُجَّةِ

- ..... قصہ نوح علیہ السلام با قوم او: ۵۸۶

- ..... احکام فی: ۵۳۰
- ..... خلاف کردن منافقین بایہود و وعدہ نصرت مع تشجیع مؤمنین: ۵۳۲
- ..... ترغیب تحصیل جنان و ترہیب از موجبات نیران و تاکیدش بذکر علوشان قرآن: ۵۳۵
- ..... وصفات کمال حضرت رحمان: ۵۳۵

## سُورَةُ الْمُتَشَبِّهِاتِ

- ..... نمی از موالات بالکفار: ۵۳۸
- ..... قطع تعلق مناکحت بین المؤمنین و المشرکین و امتحان ایمان: ۵۳۱
- ..... حکم دوم: ۵۳۱
- ..... خاتمہ مناسب فاتحہ در نمی از موالات یہود: ۵۳۲
- ..... رجوع المشائے: ۵۳۳

## سُورَةُ الزُّمَرِ

- ..... ترغیب در قبال کفار و تاکیدش بتوحید و اثبات رسالت مع اشارہ باستحقاق کفار مر قال را: ۵۳۹

## سُورَةُ الْيُونُسَ

- ..... توحید و رسالت و ذم و وعید یہود و مکذبین: ۵۴۳
- ..... امر بایثار آخرت بر دنیا بضمین احکام جمعہ: ۵۴۳

## سُورَةُ الْاَنْفُوتِ

- ..... شناع منافقین: ۵۴۷
- ..... ایثار عقبی بر دنیا: ۵۴۸

## سُورَةُ النَّازِعَاتِ

- ..... تفصیل احوال و اعمال و مآل اہل ایمان و اہل ضلال: ۵۵۰

## سُورَةُ الْاَعْلَانِ

- ..... بعضی از احکام مطلقات: ۵۵۳
- ..... تاکید تقوی و وعدہ و وعید مطیع و عاصی: ۵۵۷

## سُورَةُ الْبَنَافِثِ

- ..... تفسیر: تحقیق عزم علی ترک ذرتوبہ: ۵۶۰
- ..... خطاب بہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم در بارہ ہمین و عتاب بازواج مطہرات در اکال حقوق سید المرسلین: ۵۶۰

- ..... تفسیر: ترغیب باصلاح و صلاح و ثمرات آن و قصص بعضی از اہل سعادت و ترہیب او قصص بعضی از اہل شقاوت: ۵۶۲

## سُورَةُ النَّازِعَاتِ

## سُورَةُ الْاَعْلَانِ

- ..... تفسیر: توحید و جزائے سعادت و موعیدین و جزائے شقیائے مکرین: ۵۶۷

## سُورَةُ الْحَجِّ

حکایت اقوال جن در توحید و رسالت و مجازات بازتقریر لہما در آیات: --- ۵۹۱

## سُورَةُ الْمَائِدَةِ

امر بقیام اللیل والذکر والصبر رسول اللہ ﷺ را برائے تسلیہ و تحقیق امور عیش باز

سخ فرضیت قیام لیل: --- ۵۹۵

سخ فرضیت قیام لیل: --- ۵۹۶

## سُورَةُ الْمَائِدَةِ

واقعا اول: --- ۵۹۹

واقعہ ثانی: --- "

واقعہ ثالث: --- ۶۰۰

امر بالانذار: --- "

## سُورَةُ الْقِيَامَةِ

تفصیل احوال قیامت مع مضامین اسطر ادبیہ نبی از قبیل بالقرآن وحالات قرب

موت وحالات ابتدائے خلقت: --- ۶۰۵

## سُورَةُ الْكَافِرَاتِ

مقدوریت و مکلفیت انسان و تفصیل مجازات بر کفر و ایمان و تسلیہ صاحب لمرقان

و وقوع بعث بعد الامکان: --- ۶۰۹

## سُورَةُ الْمَرْيَمِ

وعید مکذبین و ہندے از وعدہ صدقین: --- ۶۱۳

## بَابُ ۳۰

## سُورَةُ النَّاسِ

تحقیق بعث امکاناً و وقوعاً: --- ۶۱۷

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

وقوع صحت قیامت مع تخویف مکذبین و تسلیہ رسول رب العالمین: --- ۶۲۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

تفسیر: تحقیق لطیف اختلاف در تعین اہم در قصہ عبد اللہ بن مکتوم: --- ۶۲۳

آداب تذکر و تشنہ بر عدم تذکر و عقوبت غیر متذکر و محبوبت متذکر در آخرت: "

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

بیان مجازات قیامت و تاکیدش باحق قرآن و ترغیب استقامت: --- ۶۲۶

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

بعث و جزاء و تقریر بر غفلت: --- ۶۲۸

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

و وعید بر تطفیف خصوصاً و بیان مجازات عموماً: --- ۶۳۱

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

تفصیل مجازات: --- ۶۳۵

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

تسلیہ مؤمنین و وعید مخالفین: --- ۶۳۸

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

تحقیق وعید بحفظ اعمال و صحت وقوع بعث و حقیقت قرآن: --- ۶۴۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

فنائے دنیا و بقائے عقبی و امر باصلاح نفس و اصلاح غیر: --- ۶۴۲

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

مجازات فریقین و صبح بعث و تسلیہ نبی: --- ۶۴۳

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

ذکر اعمال موجب جزاء و سزا و اعمال مستحقین آن و بعضی از تفصیل او: --- ۶۴۷

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

ترغیب در خیر و ترہیب از شر: --- ۶۵۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

تخویف کفار بقصہ شمود قصد او بیان مقتضیات سعادت و شقاوت تبعاً: --- ۶۵۳

## سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۲

اختلاف اعمال و اجزیہ: ۲۵۶

## سُورَةُ الْحَجَّ ۲۳

بیان بعض نعم فائضہ علی النبی ﷺ برائے تقویت مسئلہ نبوت و امر بآداء الشکر علیہا: ۲۵۸

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۵

تتمہ نعم و امر بالشکر مذکورہ سورت بالا: ۲۶۰

## سُورَةُ التَّوْبَةِ ۹

مبدأ و معاد انسان: ۲۶۲

## سُورَةُ الْكَافِرَاتِ ۵۱

تعلیم وحی بر رسول ﷺ و ذم و رد مخالف رسول: ۲۶۳

## سُورَةُ الْمُنَافِقِ ۸۰

حقیقت و عظمت قرآن: ۲۶۸

## سُورَةُ الْمَيْدَةِ ۲۴

اثبات رسالت و مجازات مصدق مذب: ۲۷۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

واقعات قیامت: ۲۷۲

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

ذم بعض راس القبائح: ۲۷۳

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

مجازات: ۲۷۵

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

ذم غفلت عن الآخرة: ۲۷۶

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

ذم تصبیح عمر: ۲۷۷

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

بیان بعض خصال عذاب: ۲۷۸

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

استدلال بر تحذیر از جنگ حرمت الہیہ بقصہ اصحاب الفیل: ۲۷۹

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

امر بعبادت مقرریش را بر بعض نعم: ۲۸۱

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

ذم خصال کفار و منافقین: ۲۸۲

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

عطائے کوثر بر رسول و اہتریت عدو آن محبوب و مقبول: ۲۸۳

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

توحید و اظہار مخالفت با مشرکین: ۲۸۵

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

امر بتسبیح و تحمید و استغفار رسول ﷺ را بر قوت و شیوع اسلام: ۲۸۶

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

خسارہ مضاد رسول ﷺ: ۲۸۸

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

توحید: ۲۹۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

تفسیر لفظ: ۲۹۱

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶۱

امر باستعاذہ از مضرت ویدیہ یعنی وسوسہ شیطانیہ: ۲۹۳

وجہ الثانی: ۲۹۴

# سُورَةُ الْفُرْقَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْفُرْقَانِ  
۲۵ مَكِّيَّةٌ ۲۲

آيَاتُهَا  
۲۵

سورة الفرقان مدینہ میں نازل ہوئی شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ستر آیتیں اور چھ رکوع ہیں

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَآهُ تَقْدِيرًا ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوةً وَلَا نُشُورًا ۝

بڑی عالیشان ذات ہے جس نے یہ فیصلہ کی کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ خاص (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل فرمائی تاکہ وہ تمام دنیا جہاں والوں کے لئے ڈرانے والا ہو ایسی ذات جس کے لئے آسمانوں اور زمینوں کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو (اپنی) اولاد قرار نہیں دیا اور نہ کوئی اس کا شریک ہے حکومت میں اور اس نے (ممکنات میں سے) ہر (موجود) چیز کو پیدا کیا پھر سب کا الگ الگ انداز رکھا اور (باوجود حق کے ایسا یکتا ہونے کے) ان مشرکین نے خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر اور ایسے معبود قرار دیئے ہیں جو کسی چیز کے خالق نہیں اور (بلکہ) وہ خود مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان کے (رفع دفع کرنے) کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کے حاصل کرنے کا نہ کسی کو مرنے کا اختیار رکھتے ہیں نہ کسی کے جینے کا اور نہ کسی کو (قیامت میں) دوبارہ جلانے کا۔

تفسیر: خاتمہ میں حقوق رسول کا ذکر تھا اور اس کے شروع میں رسالت کا اثبات ہے۔ خاتمہ اور فاتحہ میں بھی تناسب ظاہر ہو گیا بلکہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ حصہ سورت کا بحث رسالت میں ہے۔ چنانچہ اول آیت میں بھی بطور براءۃ الاستہلال کے اس کا ذکر ہے۔ پھر تین چار رکوع تک اسی کے متعلق سوال و جواب چلے گئے ہیں۔ پھر آیت: وَكُوْنُشْنَا لَبَعَثْنَا [الفرقان: ۵۲] اور آیت: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا [الفرقان: ۵۶] میں بھی اس کا اعادہ ہے۔ توحید و رسالت: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَبَارَكَ الَّذِي (الی قولہ تعالیٰ) وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَآهُ تَقْدِيرًا۔

ذم شرک و انکار توحید: وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوةً وَلَا نُشُورًا۔ بڑی عالی شان ذات ہے جس نے یہ فیصلہ کی کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ خاص (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل فرمائی تاکہ وہ (بندہ) تمام دنیا جہاں والوں (یعنی انسان اور جن سب) کے لئے (عذاب الہی سے ایمان نہ لانے کی صورت میں) ڈرانے والا ہو ایسی ذات جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو (اپنی) اولاد قرار نہیں دیا اور نہ کوئی اس کا شریک ہے حکومت میں اور اس نے (ممکنات میں سے) ہر (موجود) چیز کو پیدا کیا پھر سب کا الگ الگ انداز رکھا (کہ کسی چیز کے آثار و خواص کچھ ہیں کسی کے کچھ ہیں) اور (باوجود حق تعالیٰ کے ایسے متفرد فی الکمال ہونے کے) ان مشرکین نے خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر اور ایسے معبود قرار دیئے ہیں جو (کسی طرح معبود ہونے کے قابل نہیں کیونکہ وہ) کسی چیز کے خالق نہیں اور بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان (کے رفع کرنے) کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع (کے حاصل کرنے) کا (اختیار رکھتے ہیں) اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں (کہ کسی جاندار کی جان نکال سکیں) اور نہ کسی کے جینے کا (اختیار رکھتے ہیں کہ کسی بے جان میں جان ڈال سکیں) اور نہ کسی کو (قیامت میں) دوبارہ جلانے کا (اور استحقاق معبودیت کے لوازم سے) ان تصرفات پر بالاستقلال قادر ہوتا جب لازم نہیں ملزوم بھی نہیں۔ ف: آلِهَةٌ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ سے اگر اصنام مراد ہوں تو سب کمالات کا انتفاء ظاہر و حقیقتاً ظاہر ہے۔ اور اگر مطلق الہ عام ذی روح و غیر ذی روح سے مراد ہوں تو بعض کا انتفاء تو ظاہر ابھی ہوگا اور حقیقتاً و استقلالاً سب کا انتفاء ہوگا جیسا کہ ظاہر ہے۔

اللَّغَاتُ: تبارک من البركة وهى الزيادة ويراد به زيادة الشأن بمعنى علوه فحاصل المعنى تعالى وتعظم قوله الفرقان مصدر بمعنى اسم الفاعل او المفعول اى الفارق بين الحق والباطل او الذى فرق فيه وبه وفصل بين الامور الحق منها والباطل قوله التقدير التهينة اى هياه لما اراد به من الخصائص والافعال اللاتفة به كذا فى الروح قوله النشور الاحياء كذا فى القاموس ۱۲۔  
النَّحْوُ: قوله الذى له ملك نعت للموصول الاول والفاصل ليس باجنبى قوله واتخذوا الضمير للمشرکين لا يلزم رجوعه قبل الذكر لان القرينة للذكر كاف ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قوله الذى نزل الفرقان فى الروح ابراز تنزيل الفرقان فى معرض الصلة التى حقها ان تكون معلومة الثبوت للموصول عند السامع مع انكار الكفرة لاجراءه مجرى المعلوم المسلم تنبيها على قوة دلالة وكونه بحيث لا يكاد يجهله احد وكذا يقال فى نظائره من الصلوات التى ينكرها الكفرة ۱۲۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا افْكٌ افْتَرَاهُ وَاَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ۝  
وَقَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلَّتَّابَهَا فِيْهَا تُمْلٰى عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَاَصِيْلًا ۝ قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِى يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ وَقَالُوا اَمٰلِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِىْ فِي الْاَسْوَاقِ لَوْلَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنُ مَعَهُ نَذِيْرًا ۙ اَوْ يُلْقٰى اِلَيْهِ كَنْزٌ اَوْ تَكُوْنُ لَهُ جَنَّةٌ يَّاْكُلُ مِنْهَا ۙ وَقَالَ الظَّالِمُوْنَ اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۙ اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوْا فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَبِيْلًا ۝

اور کافر (یعنی مشرک) لوگ (قرآن کے) بارے میں یوں کہتے ہیں کہ یہ تو کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ ہے جس کو ایک شخص (یعنی پیغمبر) گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس (گھڑت) میں اس کی امداد کی ہے سو یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے اور یہ کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) بے سند باتیں ہیں جو انگوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں جن کو اس شخص (یعنی پیغمبر) نے لکھوا لیا ہے اور پھر وہی مضامین اس کو صبح و شام پڑھ پڑھ سنائے جاتے ہیں آپ (اس کے جواب میں) کہہ دیجئے کہ اس (قرآن) کو اس ذات نے اتارا ہے جس کو چھپی باتوں کی خواہ وہ آسمانوں میں ہوں یا زمین میں خبر ہے واقعی اللہ تعالیٰ غفور اور رحیم ہیاور یہ (کافر) لوگ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ اس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ہوا کہ وہ ہماری طرح کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا کہ وہ اس کے ساتھ رہ کر ڈراتا یا اس کے پاس (غیب سے) کوئی خزانہ آ پڑتا یا اس کے پاس کوئی (غیبی) باغ ہوتا جس سے کھایا کرتا اور ایمانداروں سے یہ ظالم یوں (کبھی) کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک مسلوب العقل آدمی کی راہ پر چل رہے ہو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) دیکھئے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب عجیب باتیں کر رہے ہیں سو (ان خرافات سے) وہ بالکل گمراہ ہو گئے پھر وہ راہ نہیں پاتے۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: اول توحید و رسالت دونوں کا اثبات تھا۔ پھر انکار توحید پر تفسیح تھی۔ آگے انکار رسالت کی تفسیح اور اس پر منکرین کے جو شبہات و اعتراضات ہیں ان کا جواب ہے اور وہ اعتراضات متعدد تھے جن سے متعدد آیتیں شروع ہوئی ہیں۔ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا - وَقَالُوا اَسَاطِيرُ - وَقَالُوا اَمٰلِ هٰذَا الرَّسُوْلِ - وَقَالَ الظَّالِمُوْنَ - وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا لَوْلَا اُنْزِلَ - وَ اِذَا رَاوُكَ اِنْ يَّتَخَذَ مِنْكَ - اِلَّا هُوَ ۙ اور ہر اعتراض کے بعد اس کا رد ہے اور یہ مضمون سوال و جواب کا سورت کے تین چار رکوع تک چلا گیا ہے اور درمیان درمیان میں اور مناسب مقام مضامین ہیں۔

حکایات اعتراض اول ورد او: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ۝

حکایات اعتراض دوم تہ اول ورد آن: وَقَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلَّتَّابَهَا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝

حکایت اعتراض سوم: وَقَالُوا اَمٰلِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ ۝

حکایت اعتراض چہارم: وَقَالَ الظَّالِمُوْنَ اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝

رد اعتراض سوم اجمالاً و چہارم تفصیلاً: اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوْا فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَبِيْلًا ۝ اور کافر (یعنی مشرک) لوگ (قرآن کے بارہ میں) یوں کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) تو کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ (ہی جھوٹ) ہے جس کو اس شخص (یعنی پیغمبر) نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس



لَوْلَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ صَلاَتُكَ اس میں اس شخص پر رد ہے جو کمال کا معیار خوارق کو قرار دیتا ہے۔

التحواشی: (۱) یعنی جن امور کی کفار و خواست کرتے تھے ۱۲ منہ۔

مَلِكًا قَاتِلًا لِلزَّيْغَةِ: انا قوله في قال الذين كفروا واشركوا القرينة عليه قوله اعانه عليه قوم اخرون وقول قتادة المروى في ۱۲۔

۲ قوله في ظلما: بڑے ظلم افادہ التنوین ۱۲۔ ۳ قوله على سبيل التنزل الخ صرح بهذا التدریج صاحب الروح ناقلا عن الزمخشري واختاره

النيسابوری ایضاً ۱۲۔ ۴ قوله في مسحورا مسلوب العقل لان بعض السحر ما يغلب به على العقل۔ ۱۳۔

الزَّوْاِثِ: فی الدر عن ابن عباس ان عتبة وشيبة و ابا سفيان والنضر في ثلاثة عشر رجلا اجتمعوا وكلموه طويلا وفيه فسل

لنفسك ربك ان يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك وسله ان يجعل لك جنانا وقصورا من ذهب وفضة الخ ۱۳۔

اللِّغَاتِ: جاء و اهووا توابعي بمعنى فعلوا فيتعدى تعدية الاكتاب بمعنى امر بالكتابة فقد شاع الفعل بهذا المعنى كاحتجم

وافصد قوله تملی عليه الاملاء ههنا الالتقاء للحفظ بعد الكتابة استعارة او الالتقاء للكتابة كما هو المعروف حتى يقال ان الظاهر

العكس بان الميت عليه فهو يكتبها ۱۴۔

النَّحْوِ: قوله فيكون نصب على جواب التخصيص ۱۵۔

تَبَرَّكَ الَّذِي اِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ

قُصُورًا ۱۶ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ۱۷ وَاعْتَدُوا عَذَابًا لِّمَن كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۱۸ اِذَا رَأَوْهُم مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ

سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ۱۹ وَاِذَا اُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنَيْنِ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۲۰ لَا تَدْعُوا

الْيَوْمَ ثُبُورًا وَّاحِدًا وَاَدْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۲۱ قُلْ اَذِلَّكَ خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ۲۲

كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ۲۳ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَاءُوْنَ خُلْدٍ ۲۴ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُولًا ۲۵ وَيَوْمَ

يَحْشُرُهُمْ وَاَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَيَقُوْلُ اَنْتُمْ اَضَلَلْتُمْ عِبَادِيْ هَؤُلَاءِ اَمْ هُمْ ضَلُّوْا السَّبِيْلَ ۲۶

قَالُوْا سُبْحٰنَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِيْ لَنَا اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ مِنْ اَوْلِيَاءٍ وَلٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاَبَاءَهُمْ حَتّٰى نَسُوَ الذِّكْرَ

وَكَانُوْا قَوْمًا ثُبُورًا ۲۷ فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ بِمَا تَقُوْلُوْنَ ۲۸ فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ صَرْفًا وَّلَا نَصْرًا ۲۹ وَمَنْ يَّظْلِمْ

مِّنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا ۳۰

وہ ذات بڑی عالی شان ہے کہ اگر وہ چاہے تو آپ کو (کفار) کی اس (فرمائش) سے (بھی) اچھی چیز دے دے یعنی بہت سے (نبی) باغات جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں اور آپ کو بہت سے محل دے دے بلکہ یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں اور (انجام اس کا یہ ہوگا کہ) ہم ایسے شخص کے لئے جو کہ قیامت کو جھوٹ سمجھے دوزخ تیار کر رکھا ہے وہ ان کو دور سے دیکھے گی تو وہ لوگ (دور سے ہی) اس کا جوش و خروش سنیں گے اور (پھر) جب وہ اس (دوزخ) کی کسی جگہ میں پہنچے پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے تو وہاں موت موت پکڑیں گے ایک موت کو نہ پکارو بہت سی موتوں کو پکارو آپ (ان کو مصیبت خاکہ) کہئے کہ (یہ بتلاؤ کہ) کیا یہ (مصیبت کی حالت) اچھی سے یا وہ ہمیشہ رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا خدا سے ڈرنے والوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ وہ ان کے لئے ان کی اطاعت کا صلہ ہے اور ان کا آخری ٹھکانا ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو کچھ وہ چاہیں گے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے (اے پیغمبر) یہ ایک وعدہ ہے جو آپ کے رب کے ذمہ ہے اور قابل درخواست ہے۔ اور جس روز اللہ تعالیٰ ان (کافر) لوگوں کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوا پوجتے تھے ان سب کو جمع کرے گا پھر (ان معبودین سے) فرما دے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا یا یہ (خود ہی) راہ (حق) گمراہ ہو گئے تھے عرض کریں گے کہ معاذ اللہ ہماری کیا مجال تھی کہ ہم آپ کے سوا اور کارشازوں کو تجویز کریں لیکن آپ نے (تو) ان کو اور ان کے بڑوں کو (خوب) آسودگی دی یہاں تک کہ وہ (آپ کی) یاد بھلا بیٹھے اور یہ لوگ خود ہی برباد ہوئے (اس وقت اللہ تعالیٰ ان عابدین کو اظہار جواب کرنے کے لئے فرما دے گا

کہ تمہارے ان معبودوں نے تو تم کو تمہاری باتوں میں جھوٹا ٹھہرا دیا سو (اب) تم نہ خود (عذاب کو) ٹال سکتے ہو اور نہ کسی دوسرے کی طرف سے مدد دیے جاسکتے ہو اور جو جو تم میں ظالم (یعنی مشرک) ہوگا ہم اس کو بڑا عذاب چکھائیں گے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر اعتراض سوم کا اجمالی جواب آچکا ہے۔ آگے تفصیلاً مذکور ہوتا ہے جیسا آیات بالا کے فہم اول میں اُس کی تقریر گزر چکی ہے اور اجزائے جواب کے درمیان میں بل کذبوا بالساعة سے رسالت کے انکار اور اس پر اعتراض بالا کی علت ارشاد ہوئی ہے پھر ذکر ساعت کی مناسبت سے کئی آیتوں تک اس کے واقعات متعلق مکذبین و مصدقین کے بیان فرمائے ہیں۔ اسی طرح اعتراض لو لا انزل علينا الملائكة کے جواب کے بعد بھی بمناسبت نزول ملائکہ کے بعض واقعات یوم نزول کے ارشاد فرمائے۔

جواب تفصیلی از شبہ کنز و جنت: تَبَدَّلَ لَكَ مِنْ شَاءٍ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِمَّا قَدْ كُنْتَ تَجْعَلُ مِنَ الْاَنْهَارِ وَ يَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ وہ ذات بڑی عالی شان ہے کہ اگر وہ چاہے تو آپ کو (کفار کی) اُس (فرمائش) سے (بھی) اچھی چیز دے دے یعنی بہت سے (غیبی) باغات جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں (بہتر اس لئے کہا کہ وہ تو مطلق باغ کی فرمائش کرتے تھے گو ایک ہی ہو اور متعدد باغ کا ایک سے بہتر ہونا ظاہر ہے) اور (بلکہ ان باغوں کے ساتھ اور بھی مناسب چیزیں دے دے جن کی انہوں نے فرمائش بھی نہیں کی یعنی) آپ کو بہت سے محل دے دے (جو ان باغوں میں بنے ہوں یا باہر ہی ہوں جس سے اُن کی فرمائش مع شے زائد پوری ہو جاوے۔ مطلب یہ کہ جو جنت میں ملے گا اگر اللہ چاہے تو آپ کو دنیا ہی میں دے دے لیکن بعض حکمتوں سے نہیں چاہا اور فی نفسہ ضروری تھا نہیں پس شبہ محض بے ہودہ ہے۔ ف: جنات کی تفسیر میں جو غیبی کی قید ظاہر کی گئی ہے قیادہ کا قول در منشور میں اس کا مؤید بھی ہے۔ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۝ وَ يَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ قال والله من دخل الجنة ليصين قصورا لا تبلى ولا تهدم اور جزو القائے کنز کا جواب بھی بوجہ اتحاد و اشتراك مقصود کنز اور جنت کے اسی سے نکل آیا اور تقدیم اس کی جزو اكل طعام و منشى فى الاسواق کے جواب پر شاید اس لئے ہو کہ یہ خارق منافی بشریت کے نہیں اور خوارق غیر منافیہ للبشریۃ انبیاء سے صادر ہوا کرتے ہیں تو نظر سرسری سے اس شبہ کی گنجائش ہو سکتی تھی۔ اس لئے اس کو پہلے دفع فرما دیا بخلاف شبہ اكل و منشى کے جس سے مقصود فرمائش ہے ملکیت کی جو کہ منافی ہے بشریت کے اور خوارق منافیہ للبشریۃ انبیاء سے صادر نہیں ہوتے۔ پس اس شبہ کی سرسری نظر میں بھی گنجائش نہ تھی۔ اس لئے اس کے جواب کو مؤخر کر دینے میں مضائقہ نہ ہوا۔

لِحْط: آیات بالا کی تمہید میں گزر چکا۔

علت انکار رسالت بروجہ مذکور و بیان بعض احوال و احوال یوم النشور: بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَ أََعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) تُبَدِّلُ عَذَابًا كَيْدِيًّا ۝ (ان کفار کے ان شبہات مذکورہ کے سبب یہ نہیں ہے کہ ان کو حق کی طلب اور فکر ہوئی ہو اور اس دوران میں قبل تحقیق ایسے شبہات واقع ہو گئے ہوں) بلکہ (وجہ اعتراضات کی محض شرارت اور طلب حق سے بے فکری ہے اور اس بے فکری اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ) یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں (اس لئے فکر انجام نہیں ہے اور جو جی میں آتا ہے کر لیتے ہیں بک دیتے ہیں) اور (انجام اس کا یہ ہوگا کہ) ہم نے ایسے شخص (کی سزا) کے لئے جو کہ قیامت کو جھوٹ سمجھے دوزخ تیار کر رکھی ہے (کیونکہ قیامت کی تکذیب سے اللہ و رسول کی تکذیب لازم آتی ہے جو اصل سبب ہے دوزخ میں جانے کا اور اُس دوزخ کی یہ کیفیت ہوگی کہ) وہ (دوزخ) اُن کو دور سے دیکھے گی تو (دیکھتے ہی غضبناک ہو کر اس قدر جوش مارے گی کہ) وہ لوگ (دور ہی سے) اُس کا جوش و خروش سنیں گے اور (پھر) جب وہ اُس (دوزخ) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے تو وہاں موت ہی موت پکاریں گے (جیسا مصیبت میں عادت ہے کہ موت کو بلاتے اور اس کی تمنا کرتے ہیں اُس وقت اُن سے کہا جاوے گا کہ) ایک موت کو نہ پکارو بلکہ بہت سی موتوں کو پکارو (کیونکہ موت کے پکارنے کی علت مصیبت ہے اور مصیبت غیر متناہی ہے اور ہر مصیبت کا مقتضا موت کا پکارنا ہے تو پکارنا بھی کثیر ہوا اور اسی کی کثرت کو موت کی کثرت کہا گیا پھر خود پکارنے پکارنے میں تغایر حقیقی ہے اور موت موت میں تغایر اعتباری) آپ (ان کو یہ مصیبت سنا کر) کہئے کہ (یہ بتلاؤ کہ) کیا یہ (مصیبت کی) حالت اچھی ہے (جو کہ مقتضا ہے تمہارے کفر و انکار کا) یا وہ ہمیشہ کے رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا خدا سے ڈرنے والوں سے (یعنی اہل ایمان سے) وعدہ کیا گیا ہے کہ وہ اُن کیلئے (اُن کی اطاعت کا) صلہ ہے اور اُن کا (آخری) ٹھکانا (اور) اُن کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گے جو کچھ وہ چاہیں گے (اور) وہ (اس میں) ہمیشہ رہیں گے (اے پیغمبر) یہ ایک وعدہ ہے جو (بطور فضل و عنایت کے) آپ کے رب کے ذمہ ہے اور قابلِ سگور خواست ہے (اور ظاہر ہے کہ جنت الخلد ہی بہتر ہے سو اس میں ترہیب کے بعد ترغیب ایمان کی ہوگئی) اور (وہ دن ان کو یاد دلایئے کہ) جس روز اللہ تعالیٰ ان (کافر) لوگوں کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوا پوجتے تھے (جن سے اضلال صادر نہیں ہوا خواہ صرف بت مراد ہوں یا ملائکہ وغیرہم بھی) اُن (سب) کو جمع کرے گا پھر (اُن معبودین سے ان عابدین کی ملکیت کے لئے) فرما دے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو (راہ حق سے) گمراہ کیا تھا یا یہ (خود ہی) راہ (حق) سے گمراہ ہو گئے تھے (مطلب یہ کہ انہوں نے

تمہاری عبادت کے واقع میں ضلالت ہے تمہارے امور و رضا سے کی تھی جیسا ان لوگوں کا زعم تھا کہ یہ معبودین خوش ہوتے ہیں اور خوش ہو کر اللہ تعالیٰ سے شفاعت کریں گے یا اپنی رائے فاسد سے اختراع کر لی تھی) وہ (معبودین) عرض کریں گے کہ معاذ اللہ ہماری کیا مجال تھی کہ ہم آپ کے سوا اور کارسازوں کو (اپنے اعتقاد میں) تجویز کریں (عام اس سے کہ وہ کارساز ہم ہوں یا ہمارے سوا اور کوئی ہوں مطلب یہ کہ جب الوہیت کو آپ میں منحصر سمجھتے ہیں تو ہم شرک کرنے کا ان کو امر یا اس پر رضا مندی کیوں کرتے) (لیکن) یہ خود ہی گمراہ ہوئے اور گمراہ بھی ایسے نامعقول طور پر ہوئے کہ اسباب شکر کو انہوں نے اسباب کفر بنایا چنانچہ آپ نے (تو) ان کو اور ان کے بڑوں کو (خوب) آسودگی دی (جس کا مقتضایہ تھا کہ منعم کی معرفت اور اس کا شکر و اطاعت کرتے مگر یہ لوگ) یہاں تک (شہوات و تلذذات میں منہمک ہوئے) کہ (آپ کی) یاد (ہی) کو بھلا بیٹھے اور یہ لوگ خود ہی برباد ہوئے (مطلب جواب کا ظاہر ہے کہ دونوں شقوں میں ضلوا السبیل کی شق کو اختیار کیا اور ضلالت کی شاعت و قضاوت کو ذکر تمتیع سے موکد کیا جس سے خوب ناراضی ان عابدین سے ظاہر ہو جاوے اس وقت اللہ تعالیٰ ان عابدین کو اظہار تکلیف کے لئے جو اصل مقصود تھا سوال مذکور سے فرماوے گا) لو تمہارے ان معبودوں نے تو تم کو تمہاری (سب) باتوں میں جھوٹا (ہی) ٹھہرا دیا (اور انہوں نے بھی تمہارا ساتھ نہ دیا اور جرم پورے طور سے قائم ہو گیا) سو (اب) تم نہ تو خود (عذاب کو اپنے اوپر سے) ٹال سکتے ہو اور نہ (کسی دوسرے کی طرف سے) مدد دیئے جاسکتے ہو (حتیٰ کہ جن پر پورا بھروسہ تھا وہ بھی صاف جواب دے رہے ہیں اور تمہاری صریح مخالفت کر رہے ہیں) اور جو (جو) تم میں ظالم یعنی مشرک ہوگا) ہم اس کو بڑا عذاب چکھائیں گے (اور گو اس وقت مخاطبین سب مشرک ہی ہوں گے مگر اس طرح فرمانے کی یہ وجہ ہے کہ ظلم کا مقتضی عذاب ہونا بیان فرمانا مقصود ہے) **فَإِذَا رَأَوْهُمْ** سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ سے صدور رویت کا ہوگا اور دوسری نصوص سے بھی ظاہر اس میں ادراک کا وجود معلوم ہوتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: **وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ** [۳۰:۱۰] وقال صلی اللہ علیہ وسلم النار الی ربھا رواہ البخاری وفي الروح عن الطبرانی مرفوعا قالوا یا رسول اللہ هل لجهنم من عین قال نعم اما سمعتم اللہ تعالیٰ یقول: **إِذَا رَأَوْهُمْ** مِّنْ مَّكَانٍ یَّعْبُدُونَ فہل ترہم الا بعینین اور **وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَبِطًا** سے ظاہر ا جہنم کا ضیق ہونا معلوم ہوتا ہے اور حدیثوں سے بے پایاں وسعت معلوم ہوتی ہے لیکن بعد تامل حقیقت ظاہر ہے کہ جہنم کو ضیق نہیں فرمایا بلکہ باوجود اس کی وسعت کے جس خاص خاص جگہ ہر جہنمی رہے گا وہ جگہ خوب تنگ ہوگی جیسے جیل خانہ بہت بڑا ہو مگر ہر قیدی کے واسطے الگ الگ کوٹھڑی تنگ ہو جیسا روح میں ابن ابی حاتم سے مرفوعاً اس کی تفسیر میں منقول ہے: **انہم لیستکروہون افی النار کما یستکروہ الوتد فی الحائط** اور **لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ** میں لفظ ما کے عموم میں تمتعات داخل نہیں اس لئے کہ ان تمتعات کے ساتھ ان کی مشیت ہی متعلق نہ ہوگی مثل مغفرت کفار وغیرہ کے اور معبودین وغیرہ کے بولنے کے متعلق سورہ یونس رکوع سوم آیت: **وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ** [یونس: ۴۵] کی تفسیر میں بذیل قاعدہ تحقیق گزر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور تقریر ترجمہ میں **وَكَأَيُّ عِبْدُونَ** کو عدم صدور اضلال کے ساتھ اسلئے مقید کیا کہ شیاطین کے لئے یہ مضمون عام نہیں۔ **مَلِكًا** **قَاتِلًا** **تَرْجُمَةً** **لَهُ** **قَوْلُهُ** **فِي جَنَّةٍ** یعنی اشارۃ الی کونہ بدلا من خیرا ۱۲۔ **قَوْلُهُ** **فِي بَلْ كَذَبُوا** سبب یہ نہیں الخ استفاد من الروح والکبیر ۱۳۔ **قَوْلُهُ** **فِي مَسْنُولًا** قاتل کذا فی الروح ۱۴۔ **قَوْلُهُ** **فِي لَا نَصْرًا** مدد دیئے جاسکتے ہو اشارۃ الی کونہ مجھولا فحصل التغاير بين الصراف الکائن منهم والنصر الکائن من غیرهم فافہم ۱۵۔

**الْعَنَائِ** **قَوْلُهُ** **تَغِیْظُ** **اَظْهَارُ** **الْغِیْظِ** **وَقَدْ** **يَكُونُ** **ذَلِكَ** **مَعَ** **صَوْتٍ** **مَسْمُوعٍ** **وَالَا** **فَهُوَ** **فِي** **نَفْسِهِ** **لَيْسَ** **بِمَسْمُوعٍ** **قَوْلُهُ** **مَقْرِنِينَ** **قَرْنَتَ** **اَيْدِيهِمْ** **اِلَى** **عُنَاقِهِمْ** ۱۶۔

**النَّجْوَى** **قَوْلُهُ** **وَاتَّهَمَ** **التَّانِثُ** **باعتبار** **تاویل** **سعی** **بجهنم**۔ **قَوْلُهُ** **مَكَانًا** **ضِيقًا** **اِی** **فِي** **مَكَانٍ** **ضِيقٍ** **وَمِنْهَا** **حَالٌ** **مَقْدَمٌ** **عَلَيْهِ** ۱۷۔ **قَوْلُهُ** **ضَلُّوا** **السَّبِيلَ** **اِی** **عَنِ** **السَّبِيلِ** ۱۸۔ **قَوْلُهُ** **مِنْ** **اَوْلِيَاءٍ** **فِي** **اَعْرَابِ** **الْقُرْآنِ** **هُوَ** **الْمَفْعُولُ** **الْاَوَّلُ** **وَمِنْ** **دُونِكَ** **الثَّانِي** **وَجَازَ** **دُخُولُ** **مِنْ** **لَانِهِ** **فِي** **سِيَاقِ** **النَّفْيِ** **اَد** **وَفِيهِ** **مَا** **حَاصِلُهُ** **اِنْ** **مِنْ** **تَرَادُفٍ** **فِي** **الْمَفْعُولِ** **الثَّانِي** **عِنْدَ** **اَكْثَرِ** **النَّحْوِيِّينَ** ۱۹۔

**الْبَلَاغَةُ** **قَوْلُهُ** **تَدْعُوا** **الْيَوْمَ** **التَّقْيِيدُ** **بِالْيَوْمِ** **لِمَزِيدِ** **التَّهْوِيلِ** **وَالْتَفْظِيعِ** **وَالْتَنْبِيهِ** **عَلَى** **اَنَّهُ** **لَيْسَ** **كَسَائِرِ** **الْاَيَّامِ** **الْمَعْهُودَةِ**۔ **قَوْلُهُ** **جَنَّةُ** **الْخُلْدِ** **فِي** **الرُّوحِ** **اِضَافَةُ** **الْجَنَّةِ** **اِلَى** **الْخُلْدَانِ** **كَانَتْ** **نِسْبَةً** **اِلَاضَافَةٍ** **مَعْلُومَةٍ** **لِلْمَدْحِ** **فَإِنْ** **الْمَدْحُ** **يَكُونُ** **بِمَا** **هُوَ** **مَعْلُومٌ** **وَأَنْ** **لَمْ** **تَكُنْ** **مَعْلُومَةً** **فَلَا** **قَادَةَ** **خُلُودِ** **الْجَنَّةِ** **وَلَا** **يَخْدُشُهُ** **قَوْلُهُ** **تَعَالَى** **خَالِدِينَ** **بَعْدَ** **لَانِهِ** **لِلدَّلَالَةِ** **عَلَى** **خُلُودِ** **الْمَهَالَا** **لَا** **خُلُودَهَا** **فِي** **نَفْسِهَا** **وَأَنْ** **تَلَازِمًا** **إِذَا** **ذَلِكَ** **لِلتَّمْيِيزِ** **عَنْ** **حَيَاتِ** **الدُّنْيَا** ۲۰۔ **قَوْلُهُ** **مَصِيرًا** **وَلَمْ** **يَكْفِ** **بِقَوْلِهِ** **جَزَاءٌ** **لِعَدَمِ** **اسْتِزَامِهِ** **ذَلِكَ** **فَقَدْ** **يُثَبِّتُ** **الْمَلِكُ** **فِي** **الدُّنْيَا** **إِنْسَانًا** **هَيْتَانِ** **مِثْلًا** **وَلَا** **يَرَاهُ** **فَضْلًا** **عَنْ** **أَنْ** **يَسْكُنَ** **فِيهِ**۔ **قَوْلُهُ** **عِبَادِي** **اِلَاضَافَةُ** **لِعَظِيمِ** **جَرْمِهِمْ** **لِعِبَادَةِ** **غَيْرِ** **خَالِقِهِمْ** **مَعَ** **كُونِهِمْ** **عِبَادَ** **اللَّهِ** **عَزَّوَجَلَّ**۔ **قَوْلُهُ** **سَبَحْنَكَ** **فِي** **الرُّوحِ** **عَنِ** **الطَّبِیِّی** **تَوَطُّنِهِ** **وَتَمْهِيدِهِ** **لِلْجَوَابِ** **ا** **وَاشْرَتْ** **إِلَيْهِ** **فِي** **التَّرْجُمَةِ** **وَلَمَّا** **كَانَ** **الْعَادَةُ** **فِي** **اللِّسَانِ** **الْهِنْدِيِّ** **إِطْلَاقُ** **كَلِمَةِ** **مَعَاذِ** **اللَّهِ** **فِي** **أَمْثَالِ** **هَذِهِ** **تَرْجُمَتِ** **بِالْحَاصِلِ**۔ **قَوْلُهُ** **بِمَا** **تَقُولُونَ** **فِيهِ** **مَجَازٌ** **اِی** **فِي** **مَا** **تَقُولُونَ** ۲۱۔

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَبَاءٌ كُلُّونَ الطَّعَامِ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ أَتَصْبِرُونَ ۚ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ۝ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلِيكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ۝

اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے تھے اور ہم نے تم (مجموعہ مکلفین) میں ایک کو دوسرے کے لئے آزمائش بنایا ہے کیا صبر کرو گے (یعنی صبر کرنا چاہئے) اور آپ کا رب خوب دیکھ رہا ہے اور جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے (بوجہ اس کے کہ اس کے منکر میں) وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں آتے یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیں یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے کو بہت بڑا سمجھ رہے ہیں اور یہ لوگ حد (انسانیت) سے بہت دور نکل گئے ہیں جس روز یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے اس روز مجرموں (یعنی کافروں) کے لئے کوئی خوشی کی بات نہ ہوگی اور کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: رکوع اول کی آیات وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا..... کے ف میں تقریر ربط گزر چکی۔

جواب تفصیلی شبہ اکل و مشی مع تسلیہ: وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (الی قولہ تعالیٰ) أَتَصْبِرُونَ ۚ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝ اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے تھے (مطلب یہ کہ نبوت و اکل طعام وغیرہ میں تنافی نہیں۔ چنانچہ جن کی نبوت دلائل سے ثابت ہے گو معترضین اعتراف نہ کریں اُن سب سے اس کا صدور ہوا ہے پس آپ پر بھی یہ اعتراض غلط ہے) اور (اے پیغمبر اور اے تابعین پیغمبر! ان کفار کے ایسے بے ہودہ اقوال سے محزون مت ہو کیونکہ) ہم نے تم (مجموعہ مکلفین) میں ایک کو دوسرے کے لئے آزمائش بنایا ہے (پس اسی عادت مسترہ کے موافق انبیاء کو ایسی حالت پر بنایا کہ امت کی آزمائش ہو کہ کون ان کے حالات بشریہ پر نظر کر کے تکذیب کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پر نظر کر کے تصدیق کرتا ہے) سو جب یہ بات معلوم ہوگئی تو کیا تم (اب بھی) صبر کرو گے (یعنی صبر کرنا چاہئے) اور (یہ بات یقینی ہے کہ) آپ کا رب خوب دیکھ رہا ہے (تو وقت موعود پر اُن کو سزا دے دے گا پھر آپ کیوں ہم غم میں واقع ہوں)۔

لِمَط: اوپر کفار کے بعض اعتراضات متعلقہ رسالت کے جواب مذکور تھے ایک اعتراض یہ تھا: لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا جس کا حاصل یہ تھا کہ ہم سے فرشتے یا خدا تعالیٰ بالمشافہ کہہ دے کہ محمد ﷺ رسول ہیں۔ کذا فرما ابن جریر کما فی الدر۔ آگے اس کی حکایت اور اس کا جواب ہے اور اس اعتراض کا مضمون اعتراض سوم کے اس جزو کے ساتھ متحد المقصود ہے: لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ ۚ اور اس سے اس قدر ترقی ہے کہ وہاں ملک واحد تھا یہاں ملائکہ جمع ہیں اور وہاں صرف نزول ملک پر اقتصار تھا یہاں رویت رب بھی منضم ہے اور اس (۱) کا جزو دوم لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا..... میں تفصیلاً اور جزو (۲) اول اس میں اجمالاً اور یَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلِيكَةَ میں تفصیلاً رد کیا گیا ہے اور جزو اول کے اجمالی و تفصیلی جواب میں اعتراض سوم کے جزو نزول ملک کا تفصیلی جواب بھی ہو جاوے گا جیسا اجمالاً پہلے آیت انظر میں ہو چکا تھا۔ چنانچہ رکوع اول کے خاتمہ پر ف میں اس مضمون کا وعدہ و حوالہ بھی لکھا گیا ہے۔

حکایت اعتراض پنجم و رد او مع جواب تفصیلی شبہ نزول ملک از جزاء اعتراض سوم: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ۝ اور جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے (بوجہ اس کے کہ اُس کے منکر ہیں) وہ (انکار رسالت کے لئے) یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے (کہ آ کر ہم سے کہیں گے کہ یہ رسول ہیں) یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیں (اور وہ ہم سے کہہ دے کہ واقعی یہ رسول ہیں جب ہم تصدیق کریں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ) یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے کو بہت بڑا سمجھ رہے ہیں (کہ مہبط ملائکہ یا ہم کلام حق ہونے کے لائق اپنے کو جانتے ہیں) اور بالخصوص رویت و مکالمت رب کی فرمائش میں تو یہ لوگ حد (انسانیت) سے بہت (ہی) دور نکل گئے ہیں (کیونکہ ملائکہ اور انسان میں تو کسی ذاتی بعید میں شرکت بھی ہے اللہ تعالیٰ سے تو کوئی مشارکت ہی نہیں اور خیر خدا کے دیکھنے کے لائق تو کیا ہوتے البتہ فرشتے ایک دن ان کو دکھلائی دیں گے مگر نہ جس طرح یہ چاہتے ہیں بلکہ مصیبت اور پریشانی کے ساتھ) چنانچہ جس روز یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے (اور وہ دن قیامت کا ہے) اُس روز مجرموں (یعنی کافروں) کے لئے کوئی خوشی کی بات (نصیب) نہ ہوگی اور (فرشتوں کو جب سامان عذاب کے ساتھ آتا ہوا دیکھیں گے تو گھبرا کر) کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے۔

ف: حاصل ارشاد: لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا کا یہ ہوا کہ مرئی کی جانب سے تو کوئی امر نزول یا رویت کا مانع نہیں۔ چنانچہ انبیاء نزول سے مشرف ہوتے ہیں اور رویت سے

سب مومنین مشرف ہوں گے لیکن رائی میں مانع خاص ہے یعنی عدم لیاقت اور اس مانع کا کوئی رافع متحقق نہیں ہوا، پھر ایسی استدعا اعلیٰ درجہ کا تکبر ہے اور جہاں نزول و رویت کا وقوع ہے وہاں اس مانع کا رافع یعنی فضل الہی پایا جاتا ہے لہذا باوجود امکان ذاتی کے ان کفار کے حق میں یہ امور ممتنع بالغیر ہیں اور حاصل یَوْمَ يَوْمٍ کا یہ ہوا کہ تمہاری حالت موجودہ کفر و عناد کی مقتضی اس کو ہے کہ اگر ملائکہ تم سے ملیں تو اس طرح ملیں۔ چنانچہ جس روز ملیں گے اس طرح ملیں گے پس دنیا میں جو تم اُس کی درخواست کر رہے ہو تو گویا اُس مصیبت کی درخواست کر رہے ہو۔ اگر یہاں ایسا ہو تو بجائے تمنا کے ان سے پناہ مانگنے لگو پھر عبت ایسی چیز کی طلب کرتے ہو۔

تَرْجَمَةُ السُّلُوكِ: قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ... اس میں اُس شخص کی مذمت کی طرف اشارہ ہے جو سلوک میں احوال باطنیہ غیر اختیار یہ کا منتظر رہتا ہے اور اس طرف اشارہ ہے کہ منشاء اس انتظار کا حقیقت میں تکبر ہے اور اپنے مجاہدات و اعمال پر استحقاق کا دعویٰ۔

النَّجَاشِي: (۱) یعنی اس اعتراض کے جز و دوم کا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا... میں تفصیلاً رد کیا گیا ہے ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی اس اعتراض کے جز و اول کا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا... میں اجمالاً رد کیا گیا ہے اور یَوْمَ يَوْمٍ الْمَلِکَہ میں تفصیلاً رد کیا گیا ہے ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّوْحِيدِ: قولہ فی: اب بھی اشارہ الی ان المقصود التخصیص علی الصبر بعد وجود المقتضی لہ ۱۳۔ ۲ قولہ فی: اتصرون چاہئے اشارہ الی ان الاستفہام ارید بہ الامر ۱۳۔ ۳ قولہ فی: لا یرجون اندیشہ نہیں کرتے فی النیسابوری قال الفراء لا یخافون ۱۳۔ النجاشی: قولہ الا انہم فی النیسابوری قال ابن الانباری المحذوف هو الو او بعد الا فتكون الجملة حالا الخ ۱۳۔

وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۱۰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۱۱  
وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ۱۲ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى  
الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۱۳ وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلِيَّتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ۱۴ يُولِيَّتَنِي  
لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ۱۵ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۱۶ وَقَالَ الرَّسُولُ  
يُرَبِّ إِنِّي قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۱۷

اور ہم اس روز ان کے (یعنی کفار کے) ان (نیک) کاموں کی طرف جو کہ (وہ دنیا میں) کر چکے تھے متوجہ ہوں گے سو ان کو ایسا (بے کار) کر دیں گے جیسے پریشان غبار (البتہ) اہل جنت اس روز قیام گاہ میں بھی اچھے رہیں گے اور آرام گاہ میں بھی خوب اچھے ہوں گے اور جس روز آسمان ایک بدلی پر سے پھٹ جائے گا اور فرشتے (زمین پر) بکثرت اتارے جائیں گے (اور) اس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمن (ہی) کی ہوگی اور وہ (دن) کافروں پر بڑا سخت دن ہوگا اور جس روز ظالم (یعنی کافر آدمی غایت حسرت سے) اپنے ہاتھ کاٹ کاٹ کھائے گا اور کہے گا کیا اچھا ہوتا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دین کی راہ پر لگ لیتا ہائے میری شامت (کہ ایسا نہ کیا اور) کیا اچھا ہوتا کہ میں فلاں شخص کو دوست نہ بناتا اس کم بخت نے مجھ کو نصیحت آئے پیچھے بہکا دیا اور بھٹا دیا اور شیطان تو انسان کو (عین وقت پر) امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے اور (اس دن) رسول کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس) قوم نے قرآن کو جو کہ واجب العمل تھا بالکل نظر انداز کر رکھا تھا۔

تَفْسِيرُ لُحْظٍ: اوپر یوم نزول و رویت ملائکہ کا اور اُس یوم کے بعض وقائع کا ذکر تھا آگے مناسبت سے اُس یوم ہائل سے دوسرے واقعات متعلقہ مصدقین و مکذبین کا بیان ہے جیسا رکوع دوم آیت تَبَرُّكَ الَّذِي... کی تہید میں بھی اس کی تقریر لکھی گئی ہے۔

بیان بعض واقعات مصدقین و مکذبین در قیامت: وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (الی قولہ تعالیٰ) یُرَبِّ إِنِّي قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا اور ہم (اُس روز) اُن کے (یعنی کفار کے) اُن (نیک) کاموں کی طرف جو کہ وہ (دنیا میں) کر چکے تھے متوجہ ہوں گے سو اُن کو (علانیہ طور پر) ایسا (بیکار) کر دیں گے جیسے پریشان غبار (کہ کسی کام نہیں آتا اسی طرح ان کفار کے اعمال پر کچھ ثواب نہ ہوگا البتہ) اہل جنت اُس روز قیام گاہ میں بھی اچھے رہیں گے اور آرام گاہ میں بھی خوب اچھے ہوں گے (مراد مستقر اور مقیل سے جنت ہے یعنی اُن کے لئے جائے قیام اور جائے آرام ہوگی اور اچھا ہونا اُس کا ظاہر ہے) اور جس روز آسمان ایک بدلی پر سے پھٹ جاوے گا (اُس بدلی کے ساتھ آسمان سے) فرشتے (زمین پر) بکثرت اتارے جاویں گے (اور اُسی وقت حق تعالیٰ حساب و کتاب کے لئے تجلی فرماویں گے اور) اُس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمن (ہی) کی ہوگی (یعنی

حساب و کتاب و جزا و سزا میں کسی کو دخل نہ ہوگا جیسا دنیا میں ظاہری تصرف تھوڑا بہت دوسروں کے لئے بھی حاصل ہے) اور وہ (دن) کافروں پر بڑا سخت دن ہوگا (کیونکہ اُن کے حساب کا انجام جہنم ہی ہے) اور جس روز ظالم (یعنی کافر آدنی غایت حسرت سے) اپنے ہاتھ کاٹ کاٹ کھاوے گا (اور) کہے گا کیا اچھا ہوتا میں رسول کے ساتھ (دین کی راہ) پر لگ لیتا ہاے میری شامت (کہ ایسا نہ کیا اور) کیا اچھا ہوتا کہ میں فلاں شخص کو دوست نہ بناتا اُس (کم بخت) نے مجھ کو نصیحت آئے پیچھے اُس سے بہکا دیا (اور ہٹا دیا) اور شیطان تو انسان کو عین وقت پر (امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے) چنانچہ اُس کافر کی اُس حسرت کے وقت اُس نے کوئی ہمدردی نہ کی گو کرنے سے بھی کچھ نہ ہوتا صرف دنیا ہی میں بہکانے کو تھا) اور (اس دن) رسول (ﷺ حق تعالیٰ سے کافروں کی شکایت کے طور پر) کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس قوم) نے اس قرآن کو (جو کہ واجب العمل تھا) بالکل نظر انداز کر رکھا تھا (اور التفات ہی نہ کرتے تھے عمل تو درکنار مطلب یہ کہ خود کفار بھی اپنی ضلالت کا اقرار کریں گے اور رسول بھی شہادت دیں گے۔ کہوہ تعالیٰ: وَجَنَّا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا [النساء: ۴۱]) اور ثبوت جرم کی یہی دو صورتیں معتاد ہیں اور اقرار و شہادت اور دونوں اس کے اجتماع سے یہ ثبوت اور بھی مؤکد ہو جائیں گے اور سزا یاب ہوں گے) اس بدلی کا ذکر پارہ دوم کے نصف پر آیت هَلْ يَنْظُرُونَ [البقرة: ۲۱۰] کی تفسیر کے ذیل میں گزر چکا ہے کہ یہ ابرہہ شکل سائبان کے آسمان سے آئے گا اور اُس میں حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی اور اُس کے گرد بگرد ملائکہ ہوں گے یہ حساب شروع ہونے کا وقت ہوگا اور اُس وقت آسمان کا پھٹنا صرف کھلنے کے طور پر ہوگا۔ یہ وہ پھٹنا نہ ہوگا جو فتح اول کے وقت اُس کے افناء کے لئے ہوگا کیونکہ نزول غمام کا وقت بعد نچہ ثانیہ کے ہے جس وقت سب زمین و آسمان دوبارہ درست ہو جائے گا اور آیت: وَيَوْمَ يَعْصُ الْغَالِمُ میں ایک قصہ کی طرف اشارہ ہے جو درمنثور میں بالفاظ مختلفہ مروی ہے حاصل مجموعہ کا یہ ہے کہ عقبہ بن ابی معیط نے ایک بار ایک مجلس دعوت میں جناب رسول ﷺ کو بلایا۔ آپ نے فرمایا کہ جب تک تو اسلام نہ لاوے گا میں دعوت نہ مانوں گا۔ اُس نے کلمہ پڑھ لیا آپ دعوت میں شریک ہو گئے۔ یہ خبر ابی بن خلف کو جو کہ اُس کا دوست تھا پہنچی۔ اس نے ملامت کی۔ عقبہ نے جواب دیا کہ میں نے بمصلحت اُن کی خاطر سے ظاہر اُکلمہ پڑھ لیا تھا دل سے اسلام نہیں لایا تھا۔ غرض وہ کافر کا کافر ہی رہا۔ تو قیامت میں اُس کو اس کی حسرت ہوگی اور گواہوں بھی اس نے کلمہ دل سے نہ پڑھا تھا مگر اس کی دوستی کو یہ دخل ہے کہ اس کا کلمہ پڑھنا اُس کی نرم مزاجی پر دال ہے۔ اگر ابی بن خلف سے دوستی نہ ہوتی تو شاید اس ظاہری تاثر سے باطنی تاثر بھی ہو جاتا۔ مگر دوستی کی بدولت بعد زائد اور حرمان دائم ہو گیا اور جہاں نبی سے یہ لازم نہیں آیا کہ اُس نے دل سے دین اسلام کو قبول کر لیا تھا کیونکہ معنی اس سے عام ہے اور دخل حسرت میں اس کو یہ ہے کہ معنی اسباب ہدایت سے ہے تو جانب ذکر سے فاعلیت اور جانب متکلم سے ایک گو نہ قابلیت کا تحقق من وجہ قرب ہے حق سے اور اس قرب کے بعد پھر بعد ہو گیا اور شیطان کے خذلان کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس مانع کا اثر شیطان ہی کے اغواء سے ہوا اور بعض مفسرین کا یہ قول ہے کہ ظالم سے مراد مطلق کافر اور فلانا سے مراد شیطان بقرینہ كَانَ الشَّيْطَانُ اور تفسیر ظاہر ہے۔

زبط: اوپر رسالت کے متعلق کفار کے متعدد اعتراضات سے اور نیز آئندہ کے اعتراضات سے ان کی عداوت پیغمبر ﷺ کے ساتھ معلوم ہوتی ہے آگے آپ کی تسلی فرماتے ہیں کہ اس عداوت سے محزون نہ ہوں۔

ترجمہ مسائل السنن: قولہ تعالیٰ: يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ لَكُمْ..... اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حالات (مذکورہ بالا) بعض کے لئے مضرب ہوتے ہیں جس کو مشائخ اہل تربیت جانتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلْنَا..... اس میں دو مسئلے ہیں۔ اول یہ کہ بدون باطن کے محض ظاہری عمل معتد بہ نہیں اور یہ گویا قوم کا اجتماعی مسئلہ ہے۔ دوسرا وہ جو روح میں ابن عطاء سے مذکور ہے۔ انہوں نے ان اعمال کو نگاہ رضا سے دیکھا۔ پس ہماری نگاہ سے گر گئے (یعنی عجب حابط اعمال ہے) قولہ تعالیٰ: وَيَوْمَ يَعْصُ الْغَالِمُ..... اس میں اشرار کی صحبت سے تحذیر ہے اور اشرار کی تفسیر ہے کہ ذکر اللہ سے بعید ہونے کا سبب ہو جاوے۔

ملفوظات التبرجہ: علائہ طور پر اشارہ الی ان حبط الاعمال وان کان ماضیا واقعا بمجرد الکفر لکن ظہورہ مؤخر الی دار الجزاء ۳۔  
الفقہ: استدلال بالآیة ای قولہ تعالیٰ اتخذوا هذا القرآن علی کراهة عدم تعاہد المصحف بالقراءة فیہ لانہ نوع من الہجر المذموم فی الآیة وفیہ بحث لان المراد بہ عدم القبول لا عدم الاشتغال مع القبول ولا ما یعمہما والحق انہ متى کان ذلك مخلا باحترام القرآن والاعتناء بہ حرم والا فلا ۴۔

اللغزات: حجرا محجورا فی الروح عن سیویہ ان حجرا من المصادر المنصوبہ غیر المتصرفہ وانہ صاحب اضمارنا صہا یقول الرجل للرجل اتفعل کذا فیقول حجرا۔ وهو من حجره اذا منعه لان المستعید طالب من اللہ تعالیٰ ان یمسح المکروہ ان یلحقہ وفیہ کان الانسان اذا سافر فر ای ما یخاف قال حجرا محجورا ای حرام علیک التعرض لی وفیہ وصفہ الحجود للتاکید کشعر شاعر وموت ماء ت دلیل الیل وان مفعولا ہہنا للنسب ای ذو حجر وهو کفاعل یاتی لذلك اہ قلت وترجمة بالحاصل قدمنا عمدنا کذا فی

الرحو۔ قوله هباء منثورا ما يرى من الغبار في الكوة في ضوء الشمس مقبلا اريد به مكان الاسترواح مطلقا استعمالا للمقيد في المطلق فهو مجاز مرسل وانما يبق على الاصل لما انه لا نوم في الجنة اصلاً اي ولا نصب<sup>(۱)</sup>۔ قوله بالغمام اي عن الغمام كما نقله النيسابوري عن الفراء العض على اليدين كناية عن فرط الحسرة والندامة لانه لازمة لذلك في العادة والعرف۔ قوله فلانا قال النيسابوري زعم بعض ائمة اللغة انه لم يثبت استعمال فلان في الفصحح الاحكاية لا يقال جاءني فلان ولكن يقال قال زيد جاءني فلان ۳۔ قوله مهجورا من الهجر بالفتح بمعنى الترك وقيل من الهجر بمعنى الهذيان ۴۔

النَجْوُ: وقدمنا هو عندي معطوف على لا بشرى لانه من الوقعات في ذلك اليوم وقوله يوم تشقق وقوله يوم بعض الظالم كلاهما معطوف على يوم يرون وقوله الحق بمعنى الثابت صفة للملك ولا يضر الفعل بالظرف ۴۔

البَلَاةُ: قوله يوم يرون انما قيل يرون دون تنزل الملائكة ايذانا من اول الامر بان رؤيتهم لهم ليست على طريق الاجابة الى ما طلبوه بل على وجه آخر لم يضر ببالهم منشورا وصف به مبالغة في الغاء اعمالهم فان الهباء تراه منتظما مع الضوء فاذا حركه الريح تنثر وذهب كل مذهب فلم يكف ان شبه اعمالهم بالهباء حتى جعل متناثرا الا يمكن جمعه والانتفاع به اصلا ومثل هذا لا رداف يسمى في البديع بالتسيم والايغال قوله نزل الملائكة فيه ايماء ايضا الى الجواب عن قولهم لو لا انزل علينا الملائكة ۴۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) زاده لان القيلولة تارة تكون للنوم وتارة للاستراحة عن النصب ۳ منه۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مَعَ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ۖ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ وَلَا يَأْتُونَكَ

بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۚ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَلَقَدْ

آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۖ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْغُمُ تَدْمِيرًا ۝

اور ہم اسی طرح (یعنی جس طرح یہ لوگ آپ سے عداوت کرتے ہیں) مجرم لوگوں میں سے ہر نبی کے دشمن بناتے رہتے ہیں اور ہدایت کرنے کو اور مدد کرنے کو آپ کا رب کافی ہے اور کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان پیغمبر پر قرآن دفعتاً واحدہ کیوں نہیں نازل کیا اس طرح (تدریجاً) اس لئے (ہم نے نازل کیا) ہے کہ اس کے ذریعہ سے آپ کے دل کو قوی رکھیں اور (اس لئے) ہم نے اس کو بہت ٹھہرا ٹھہرا کر اتارا ہے اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں گے مگر ہم اس کا ٹھیک ٹھیک جواب اور وضاحت میں بڑھا ہوا آپ کو عنایت کر دیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے منہوں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے یہ لوگ جگہ میں بھی بدتر ہیں اور طریقہ میں بھی گمراہ ہیں اور تحقیق ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب دی تھی (یعنی توریب) اور ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو (ان کا) معین بنایا تھا پھر بن دونوں کو حکم دیا کہ دونوں آدمی ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری (توحید کی) دلیلوں کو جھٹلایا ہے سو ہم نے ان کو (اپنے قہر سے) بالکل ہی غارت کر دیا۔

تَفْسِيرُ: تسليہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم در عداوت کفار: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ (الی قولہ تعالیٰ) وَنَصِيرًا ۝ اور ہم اسی طرح (یعنی جس طرح یہ لوگ آپ سے عداوت کرتے ہیں مجرم لوگوں میں سے ہر نبی کے دشمن بناتے رہے ہیں) (یعنی یہ سنت قدیمہ ہے کہ کفار انبیاء کے ساتھ عداوت کرتے رہے ہیں۔ سو یہ کوئی نئی بات نہیں ہے جس کا غم کیا جاوے) اور (جس کو ہدایت دینا منظور ہو اُس کی) ہدایت کرنے کو اور (جو ہدایت سے محروم رہے اُس کے مقابلہ میں آپ کی) مدد کرنے کو آپ کا رب کافی ہے (یعنی غم کے دو سبب ہو سکتے ہیں ایک اُن کا گمراہ رہنا دوسرا اُن کے درپے ایذا ہونا) سو اللہ تعالیٰ ہدایت کے لئے بھی کافی ہے اگر حکمت مقتضی ہوگی تو ہدایت کی توفیق دے دے گا جب ہدایت نہیں ہوتی تو اس میں ہی حکمت ہے اور ایذا کے دفع کرنے کے لئے بھی اللہ تعالیٰ کافی ہے۔ اگر چند دفع نہ کرے تو اسی میں حکمت ہوگی۔ غرض نہ اس سے غم کیجئے نہ اُس سے) فَ: کل نبی سے اگر مراد عام ہو تو عدد سے مراد بھی عام انس اور جن کو پس آدم علیہ السلام کے اعداء اطمین اور قاتیل ہیں اور لفظ عدد کا اطلاق واحد اور جمع دونوں کے لئے آتا ہے۔ اور اگر مراد لفظ کل سے کثرت ہو تو اس کی ضرورت نہیں یعنی اکثر انبیاء کے لئے ایسا ہوا ہے اور تسلی کے لئے یہ بھی کافی ہے اور اگر نبی سے مراد خاص وہ نبی لئے جاوے جن کی بعثت سے زیادہ مقصود اصلاح معاد ہے تو کل اپنے عموم پر رہے گا اور آدم علیہ السلام کے لئے اس توجیہ مذکور کی حاجت نہ ہوگی کیونکہ اول انبیاء کی بعثت سے مقصود غالب یا بالساوی تعلیم ضرورت معاش ہے اسی بناء پر حدیث میں نوح علیہ السلام کی نسبت اول الرسل آیا ہے۔ یعنی رسل قسم اول میں اول ہیں نہ کہ مطلق رسل کے اول۔ لُطَط: اوپر کفار کے پانچ اعتراض

مع ان کے رد کے حکایت کئے گئے تھے۔ بعض اعتراضات کی آگے حکایت ہے۔

حکایت اعتراض ششم مع رداو: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَرَكَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا اور کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر یہ قرآن دفعتاً واحدہ کیوں نہیں نازل کیا گیا (مقصود اعتراض سے یہ ہے کہ اگر خدا کا کلام ہوتا تو یہ بتدریج نازل ہونے کی کیا ضرورت تھی۔ اس سے تو شبہ پڑتا ہے کہ محمد ﷺ خود سوچ سوچ کر تھوڑا تھوڑا بنا لیتے ہیں۔ آگے اس اعتراض کا جواب ہے کہ) اس طرح (تدریجاً) اس لئے (ہم نے نازل کیا) ہے تاکہ ہم اس کے ذریعہ سے آپ کے دل کو قوی رکھیں اور (اسی لئے) ہم نے اس کو بہت ٹھہرا ٹھہرا کر اُتارا ہے (چنانچہ تیس سال کے اندر پورا ہوا تاکہ نزول تدریجی کا فائدہ تام ہو)۔ ف: نزول تدریجی کا فائدہ اسی میں منحصر نہیں ہے چنانچہ بعض فوائد سورہ بنی اسرائیل کے ختم کے قریب آیت: وَقُرْ اِنَّا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَہُ (الاسراء: ۱۰۶) میں مذکور ہوئے ہیں جو ترجمہ سے ظاہر ہو سکتے ہیں اور ایک فائدہ اس مقام پر مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کی تقویت قلب ہے چند طریقوں سے۔ اول: یاد رہنے میں آسانی ورنہ کتاب ضخیم کا جبکہ بے لکھی ہوئی ہو یاد رکھنا عادتہ دشوار اور اس کو دیکھ کر طبیعت کا پریشان ہو جانا طبعی امر ہے اور تدریج میں دل قوی رہتا ہے۔ دوم: جب کفار کوئی اعتراض یا ناگوار معاملہ کرتے تب ہی آپ کی تسلی نازل ہو جاتی اس میں زیادہ تقویت قلب کی ہوتی ہے بہ نسبت اس کے کہ ایک کتاب آدمی کے پاس ہو اور وقت پر اس میں سے مضمون تلاش کر کے کام میں لاوے۔ سوم: بار بار پیغام خداوندی آنا تازہ شہادت ہے معیت خداوندی کی جو مدارِ اعظم ہے قوت قلب کا و امثال ذلک اور آپ کے بعد امت کے لئے پہلا فائدہ تو لکھے ہوئے ہونے سے سہل الحصول ہو گیا اور فائدہ دوم و سوم خصائص محبوبیت کاملہ سے ہے جو کہ خواص نبوت سے ہے اس لئے امت کا اشتراک اس میں ضروری نہیں اور نزول تدریجی کی ایک صورت یہ بھی تھی کہ مثلاً بقدر ایک ایک رکوع کے روزانہ نازل کر کے دو تین سال میں پورا کر دیا جاتا لیکن اس میں تقویت قلب کے بعض طرق بوجہ اتم حاصل نہ ہوتے۔ مثلاً دوم و سوم کیونکہ اعتراضات آپ کی پوری عمر تک ہوتے رہتے اور شہادت معیت میں بھی تمام عمر ہی مصلحت رہی۔ اس لئے تیس برس میں نازل کیا گیا۔ وَرَكَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا کے یہ معنی صاحب کشاف نے لکھے ہیں اور اس سے تَرْتِيلًا کے بڑھانے کا فائدہ بھی معلوم ہو گیا۔ (لیط: اوپر کئی اعتراضوں کے کافی و شافی جواب مذکور ہوئے ہیں۔ آگے ان جوابوں کی مدح فرماتے ہیں۔

مدح اجوبہ مذکورہ شبہات مزبورہ: وَلَا يَأْتِيَنَّكَ بِشَيْءٍ الْاِجْتِنَاكَ بِالْحَقِّ وَ اَحْسَنَ تَفْسِيرًا اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں مگر ہم (اس کا) ٹھیک جواب اور وضاحت میں (بھی) بڑھا ہوا آپ کو عنایت کر دیتے ہیں (تاکہ آپ اس سوال کو دفع فرماویں)۔ ف: جواب کی دو خوبیاں ہیں۔ ایک ذاتی کہ فی نفسہ قاطع مادہ شبہ ہو اور دوسری اضافی کہ اپنی وضاحت کے سبب قریب الفہم ہوا الحق میں خوبی اول اور احسن تفسیر میں خوبی دوم کی طرف اشارہ ہے و نیز اس آیت میں تثبیت فوائد مذکور آیت بالا کے طریق دوم کا بھی بیان ہے۔ پس یہ وجہ بھی ارتباط کی ہو سکتی ہے۔ (لیط: اوپر اعتراضات کا قولی جواب تھا آگے فعلی جواب ہے یعنی اس پر جو سزا ہوگی اس کا بیان ہے۔

سزائے ضلال: الَّذِينَ يُحْسِنُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ اِلٰى جَهَنَّمَ اُولٰٓئِكَ سَرْمَكَاۗتًا وَ اَصْلُ سَبِيلًا۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے مونہوں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جاویں گے (خواہ اس طرح کہ منہ کے بل چل سکیں یا اس طرح کہ گھسیٹے جاویں) یہ لوگ جگہ میں بھی بدتر ہیں اور طریقہ میں بھی بہت گمراہ ہیں۔ ف: جگہ سے مراد دوزخ اور طریقہ سے مراد مسلک اور مذہب اور یہ سزا مناسب اس لئے ہے کہ اعتراضات گونساری عقل سے تھے۔ سزا گونساری بدن سے ہوئی۔ (لیط: اوپر توحید و رسالت کے انکار پر وعید تھی۔ اس کی تائید کے لئے آگے بعض قصص منکرین سابقین کے مع ان کے وبال و نکال کے مذکور ہیں کہ تحقیق وعید کی بھی ہو اور عبرت بھی ہو جیسا کہ آیت وَلَقَدْ اَتَوْنَا عَلَى الْقُرْيَةِ مِیْنًا اَفَلَمْ يَكُونُوْا يَرَوْْنَہَا اس پر صراحۃً دال ہے کہ عدم عبرت پر مذمت کی گئی۔ نیز اوپر وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِیٍّ مِّنْ اٰیٰتٍ مِّنْ اٰیٰتِہٖ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ میں اس مضمون کی بھی تائید ہے کہ دیکھئے اس طرح بحر میں انبیاء کے عدد ہوئے ہیں تاکہ خوب تسلی ہو جائے و نیز وَكُنٰی بِرَبِّكَ هَادِیًا وَ نَصِیْرًا میں بشارت نصرت کی ہے۔ ان قصص میں اس کی بھی تائید ہے کہ دیکھئے اس طرح انبیاء کی نصرت کی گئی و نیز اوپر لِنُنْثِیَنَّہٗ بِہٖ فَاٰدَکَ فرمایا تھا۔ ان قصص سے بھی تثبیت فواد ہے جیسا دوسری جگہ تصریح ہے۔ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَیْكَ مِنْ اَنْبِیَآءِ الرُّسُلِ مَا نَلْبِثُ بِہٖ فَاٰدَکَ (مود: ۱۲۰) یہ سب وجوہ ارتباط کی انفرادیاً اجتماعاً محتمل ہیں اور یہ چند قصے ہیں۔

قصہ اول موسیٰ علیہ السلام با قوم ایشان: ..... وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی (الی قولہ تعالیٰ) فَذَکَّرْنٰہُمْ تَدْوِیْرًا اور تحقیق ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توراۃ) دی تھی (یعنی وہ بہت جلیل القدر صاحب کتاب نبی تھے) اور (اس کتاب ملنے سے پہلے) ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی ہارون (علیہ السلام) کو (ان کا) معین (و مددگار) بنایا تھا پھر (اس معین بنانے کے متصل) ہم نے (دونوں کو) حکم دیا کہ دونوں آدمی ان لوگوں کے پاس (ہدایت کرنے کے لئے) جاؤ جنہوں نے ہماری (توحید کی) دلیلوں کو جھٹلایا ہے (مراد اس قوم سے فرعون اور اس کی قوم ہے۔ چنانچہ وہ ہمارا حکم لے کر وہاں پہنچے اور سمجھایا مگر انہوں نے نہ مانا) سو ہم



دیا اور انے (ام مذکورہ میں) ہر ایک (کی ہدایت) کے واسطے عجیب عجیب (یعنی مؤثر اور بلیغ) مضامین بیان کئے اور جب نہ مانتا تو ہم نے سب کو بالکل ہی برباد کر دیا اور یہ (کفار مکہ) اس بستی پر ہو کر گزر رہے ہیں جس پر بری طرح پتھر برسائے گئے (مراد قریہ قوم لوط کا ہے) سو کیا یہ لوگ اس کو دیکھتے نہیں رہتے بلکہ یہ لوگ مرکز جی اٹھنے کا احتمال ہی نہیں رکھتے (یعنی آخرت کے منکر ہیں) اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے تمسخر کرنے لگتے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ کیا یہی ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے ہٹا ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر (مضبوطی سے) قائم نہ رہتے اور (مرنے کے بعد) جلدی ہی ان کو معلوم ہو جائے گا جب عذاب کا معائنہ کریں گے کہ کون شخص گمراہ تھا اے پیغمبر آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے سو کیا آپ اس کی نگرانی کر سکتے ہیں یا آپ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر سنتے یا سمجھتے ہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں (کہ وہ بات کو نہ سنتے ہیں نہ سمجھتے ہیں) بلکہ ان سے زیادہ بے راہ ہیں۔

تَفْسِيرُ: قصہ سوم قوم نوح علیہ السلام: وَقَوْمٌ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابًا أَلِيمًا اور قوم نوح کو بھی (اُن کے زمانہ میں) ہم ہلاک کر چکے ہیں (جن کی ہلاکت اور سبب ہلاکت کا بیان یہ ہے کہ) جب انہوں نے پیغمبروں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو (طوفان سے) غرق کر دیا اور ہم نے اُن (کے واقعہ) کو لوگوں (کی عبرت) کے لئے ایک نشان بنا دیا (یہ تو دنیا میں سزا ہوئی) اور (آخرت میں) ہم نے (اُن) ظالموں کے لئے دردناک سزا تیار کر رکھی ہے۔ ف: پیغمبروں کو جھٹلانا اس لئے کہا کہ اصول دین سب پیغمبروں کے ایک ہیں۔ جب ایک کو جھوٹا کہا تو سب کو جھوٹا کہا یا یہ کہ نوح علیہ السلام سے پہلے جو انبیاء ہو گزرے ہیں اُن کی تعلیم بھی بواسطہ اُن تک پہنچی ہو اور انہوں نے اس کو بھی جھٹلایا ہو۔

قصہ سوم و چہارم و پنجم عاد و ثمود و اصحاب الرس و ششم دیگر اہم اجمالاً: وَ عَادًا وَ ثَمُودًا ..... وَ كَلَّا تَبَرَّنَا تَتَّبِعُونَ اور ہم نے عاد اور ثمود اور اصحاب الرس اور اُن کے بیچ بیچ میں بہت سی امتوں کو ہلاک کیا اور ہم نے (ام مذکورہ میں سے) ہر ایک (کی ہدایت) کے واسطے عجیب عجیب (یعنی مؤثر اور بلیغ) مضامین بیان کئے اور (جب نہ مانتا تو) ہم نے سب کو بالکل ہی برباد کر دیا۔ ف: رس لغت میں کہتے ہیں کنوے کو کذا فی القاموس اور کچھ لوگ قوم ثمود کے رہ گئے تھے اور کسی کنوے پر آباد تھے وہ اصحاب الرس ہیں۔ کذا فی القاموس والدرعن ابن عباس۔ مگر اُن کے عذاب کی کیفیت منصوص نہیں اور قرون کی تفصیل بھی نہیں بتلائی اور اصحاب الرس میں اور بھی اقوال ہیں۔ احقر نے اپنے نزدیک راجح کو لے لیا۔

قصہ ہفتم قوم لوط در ضمن زجر کفار مکہ: وَلَقَدْ آتَوْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمُطِرَتْ مَطَرًا شَدِيدًا أَقْلَمَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَتَذَكَّرُونَ اور یہ (کفار اپنی آمد و رفت ملک شام میں) اس بستی پر ہو کر گزر رہے ہیں جس پر بری طرح پتھر برسائے گئے تھے (مراد قریہ قوم لوط کا ہے) سو کیا یہ لوگ اُس کو دیکھتے نہیں رہتے (پھر بھی عبرت نہیں پکڑتے کہ کفر و تکذیب کو چھوڑ دیں جس کی بدولت قوم لوط کو سزا ہوئی۔ سو بات یہ ہے کہ عبرت نہ پکڑنے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اُس قریہ کو دیکھتے نہ ہوں) بلکہ (اصل وجہ اُس کی یہ ہے کہ) یہ لوگ مرکز جی اٹھنے کا احتمال ہی نہیں رکھتے (یعنی آخرت کے منکر ہیں اس لئے کفر کو موجب سزا ہی قرار نہیں دیتے اور اس لئے ان کی ہلاکت کو سزائے کفر تجویز نہیں کرتے بلکہ امور اتفاقیہ میں سے سمجھتے ہیں۔ یہ وجہ عبرت نہ پکڑنے کی ہے) ف: یہ قریہ کئی تھے۔ یہاں قریہ مفرد لانا یا تو اس لئے ہے کہ یہ قریہ سدوم مراد ہے اور باقی کا حال تبعاً معلوم ہو گیا اور یا مراد جنس ہو جو سب کو شامل ہے۔ (لَمَط: اوپر حکایات اعتراضات کے ضمن میں کفار مکہ کی تشنیع و تضحیح چلی آ رہی ہے و نیز آیت: وَلَقَدْ آتَوْنَا ذَا قَرْقَسَ قَصَصَ کے مقاصد میں سے اُن کی قباحات شاعت کا بھی ہونا مصرح ہے۔ آگے بھی ان کے بعض شایع و قباح قولیہ و فعلیہ و حالیہ و مالیہ کا بیان ہے۔ چنانچہ اِنْ يَتَّخِذْ وُكُوفَكَ فَعَلْ اور اِهْذَا الَّذِي قَوْلُ ہے اور سَوَفَ يَعْلَمُونَ ..... مآل ہے اور اُرْوِيَّتْ حال ہے اور چونکہ هَذَا تحقیر کے واسطے ہے اس میں بھی اشارہ ہے اُن کے ایک اعتراض کی طرف کہ آپ کے صاحب ثروت نہ ہونے کو بھی منافی شان رسالت سمجھتے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے وَقَالُوا لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْبَتَيْنِ عَظِيمٍ اور سَوَفَ يَعْلَمُونَ ..... میں اشارہ ہے اُسکے جواب کی طرف کہ یہ اعتراض بوجہ عدم دلیل بلکہ مناقض دلیل ہونے کے ضلال محض ہے اور منشاء اُس کا اتباع ہوئی ہے۔

تشنیع کفار مع اشارہ باعتراض ہفتم ورد او: وَإِذَا رَأَوْكَ اِنْ يَتَّخِذْ وُكُوفَكَ اِلَّا هُزُوًا (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ هُمْ أَصْلٌ سَبِيلًا اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے تمسخر کرنے لگتے ہیں (اور کہتے ہیں) کیا یہی (بزرگ) ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے (یعنی ایسا آدمی رسول نہ ہونا چاہئے۔ اگر رسالت کوئی چیز ہے تو کوئی رئیس ہونا چاہئے تھا پس یہ رسول نہیں) (البتہ) اس شخص (کی جادو) (بیانی اس غضب کی ہے کہ اس نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے ہٹا ہی دیا ہوتا اگر ہم اُن پر (مضبوطی سے) قائم نہ رہتے (یعنی ہم تو ہدایت پر ہیں اور یہ ہم کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتا تھا اللہ تعالیٰ آگے رد فرماتا ہے کہ ابھی اپنے منہ سے اپنے کو مہندی اور پیغمبر کو منفی النبوة اور ضال اور مضل بتلا رہے ہیں) اور (مرنے کے بعد) جلدی ہی اُن کو معلوم ہو جاوے گا جب عذاب کا معائنہ کریں گے کہ کون شخص گمراہ تھا (آیا وہ خود یا نعوذ باللہ پیغمبر اس میں اشارہ بھی ہے جواب کی طرف کہ چونکہ دلائل صحیحہ سے ثابت ہے کہ نبوت مستلزم



مَيِّتًا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَا سَيِّ كَثِيرًا ۝ وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا أَنَّى آفَأَى الْكَثَرِ النَّاسِ  
إِلَّا الْكَافُرًا ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ  
الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ۝ وَهُوَ  
الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۝ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۝ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ  
مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ  
وَسَيَحْكُمُ بِحُكْمِهِ ۝ وَكَفَىٰ بِهِ يَدُنَاوِبُ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۝ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ  
اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۝ الرَّحْمَنُ فَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ  
أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ۝  
وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ۝

(اے مخاطب) کیا تو نے اپنے پروردگار (کی) اس قدرت پر نظر نہیں کی کہ اس نے سایہ کو کیونکر دور تک پھیلایا ہے اور اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک حالت پر ٹھہرایا ہوا رکھتا پھر ہم نے آفتاب کو اس سایہ کی درازی اور کوتاہی پر علامت مقرر کیا پھر ہم نے اس کو اپنی طرف آہستہ آہستہ سمیٹ لیا اور وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیند کو راحت کی چیز بنایا اور دن کو زندہ ہونے کا وقت بنایا اور وہ ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ بارش کی امید دلا کر دل کو خوش کر دیتی ہے اور ہم آسمان سے پانی برساتے ہیں جو پاک صاف کرنے کی چیز ہے تاکہ اس کے ذریعے سے مردہ زمین میں جان ڈل دیں اور اپنی مخلوقات میں سے چار پایوں اور بہت سے آدمیوں کو سیراب کر دیں اور ہم اس (پانی) کو (بقدر مصلحت) ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور کریں سو (چاہئے تھا کہ وہ غور کر کے اس کا حق ادا کرتے لیکن) اکثر لوگ ناشکری کئے نہ رہے (اور ہم اگر چاہتے تو آپ کے علاوہ اسی زمانہ میں ہر بستی میں ایک ایک پیغمبر بھیج دیتے سو اس نعمت کے شکر یہ ہیں) آپ کافروں کی خوشی کا کام نہ کیجئے اور قرآن سے انکار نہ رہے اور اگر ہم زور شور سے مقابلہ کیجئے دلائل توحید کی طرف اور وہ ایسا ہے جس نے دریاؤں کو صورت ملا دیا جن میں ایک کا پانی تو شیریں لیکن بخش ہے اور ایک کا پانی شور تلخ ہے اور کے ان کے درمیان میں (اپنی قدرت سے) ایک حجاب اور ایک مانع قوی رکھ دیا اور وہ ایسا ہے جس نے پانی سے (یعنی نطفہ سے) آدمی کو پیدا کیا پھر اس کو خاندان والا اور سسرال والا بنایا اور (اے مخاطب) تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے اور (باوجود اس کے یہ مشرک) لوگ (ایسے) خدا کو چھوڑ کر ان چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو ان کو کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی ہیں اور نہ ان کو کچھ ضرر پہنچا سکتی ہیں اور کافر تو اپنے رب کا مخالف ہے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ (ایمان والوں کو جنت کی) خوشخبری سنائیں اور کافروں کو دوزخ سے ڈرائیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی معاوضہ نہیں مانگتا وہاں جو شخص یوں چاہے کہ اپنے رب تک (پہنچنے کا) راستہ اختیار کرے اور اس جی لایموت پر توکل رکھے اور اطمینان کے ساتھ اس کی تسبیح و تحمید میں لئے رہتے ہیں اور وہ (خدا) اپنے بندوں کے گناہوں سے کافی خبردار ہے وہ ایسا ہے جس نے آسمان وزمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے سب چھ روز (کی مقدار میں) پیدا کیا پھر تخت (شاہی) پر قائم ہوا وہ بڑا مہربان ہے سو اس کی شان کسی جاننے والے سے پوچھنا چاہئے اور جب ان کافروں سے کہا جاتا ہے کہ حرم کو سجدہ کرو تو بوجہ جہل و عناد کے کہتے ہیں کہ حرم کیا چیز ہے کیا ہم اس کو سجدہ کرنے لگیں جس کو تم سجدہ کرنے کو ہمیں کہو گے اور اس سے ان کو اور زیادہ نفرت ہوتی ہے وہ ذات بہت عالی شان ہے جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے بنائے اور (اس آسمان) میں ایک چراغ (یعنی آفتاب اور نورانی چاند بنایا) اور وہ ایسا ہے جس نے رات رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والے بنائے اور یہ سب کچھ (دلائل و نعم جو مذکور ہوئے) اس شخص کے (سمجھنے کے) لئے ہیں جو سمجھنا چاہے یا شکر کرنا چاہے۔

تَفْسِيرُ لُحْط: اوپر دور سے انکار رسالت پر تقریب و تشنیع تھی آگے دلائل سے اثبات توحید ہے جن کے ضمن میں انعامات بھی ہیں۔ چنانچہ خاتمہ مضمون پر یہ ذکر

سے استدلال کا اور شکور اسے بیان نعمت کا مقصود ہونا معلوم ہوتا ہے اور درمیان درمیان میں اُس کے انکار پر ذم اور ملامت اور بوجہ اس کے کہ باوجود دلائل ساطعہ کے سامعین کا اعراض و خلاف واضح مشفق کی افسردگی کا سبب طبعی ہے جو دعوت میں عدم نشاط کا موجب ہو سکتا ہے۔ بعض آیات میں حضور ﷺ کا تسخیط اور تیج کا مضمون مذکور ہے۔ پس اصل مضمون اس مقام میں توحید کا ہے اور دوسرے مضامین بطور استطراد آگئے ہیں اور یہ مضمون اَوَاذِ شُكُور [الفرقان: ۶۲] تک چلا گیا ہے۔

دلائل توحید مع بعض متعلقات : اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ ..... وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَّيْلٌ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ اَرَادَ اَنْ يَّذٰلِكَ اَوَاذِ شُكُورٍ (اے مخاطب) کیا تو نے اپنے پروردگار (کی اس قدرت) پر نظر نہیں کیا کہ اُس نے (جب آفتاب افق سے طلوع کرتا ہے اُس وقت کھڑی ہوئی چیزوں کے) سایہ کو کیونکر (دور تک) پھیلا یا ہے (کیونکہ طلوع کے وقت ہر چیز کا سایہ لمبا ہوتا ہے) اور اگر وہ چاہتا تو اُس کو ایک حالت پر ٹھہرایا ہوا رکھتا (یعنی آفتاب کے بلند ہونے سے بھی نہ گھٹتا اس طرح پر کہ اتنی دور تک آفتاب کی شعاعوں کو نہ آنے دیتا کیونکہ آفتاب کی شعاعوں کا زمین کے حصوں پر پہنچنا بارادہ حق ہے نہ کہ بالاضطرار مگر ہم نے اپنی حکمت سے اُس کو پھیلا ہوا بنا کر) پھر ہم نے آفتاب (کے قرب من الافق وارتفاع عن الافق) کو اس (سایہ کی درازی و کوتاہی) پر (ایک ظاہری) علامت مقرر کیا (مطلب یہ کہ مثل اسباب عادیہ غیر مؤثرہ حقیقیہ اور اُن کے مسببات کے آفتاب اور سایہ میں ایک ظاہری ارتباط و تعلق ایسا بنا دیا کہ سبب کے تغیر سے مسبب میں تغیر ہوتا ہے) پھر (اس تعلق ظاہری کی وجہ سے) ہم نے اُس (سایہ) کو اپنی طرف آہستہ آہستہ سمیٹ لیا (یعنی جوں جوں آفتاب اونچا ہوا وہ سایہ زائل اور معدوم ہوتا گیا اور چونکہ اُس کا غائب ہونا محض قدرت الہیہ سے بلا شرکت غیرے ہے اور باوجود غیبیہ عن الحس کے علم الہی سے غائب نہیں ہے اس لئے الہنا فرمایا گیا تو یہ حالت مذکورہ مصنوعہ عجیبہ دلیل ہے کمال صانع و انفراد استحقاق الوہیت کی پھر زوال کے بعد بڑھنا بھی بعینہ اسی طرح دلیل صانعیت ہے لیکن زائد سے ناقص ہونا یہ اظہر ہے مقہوریت و عجز میں اور مقہوریت و عجز مصنوع کا اظہر ہے۔ استدلال علی قدرت الصانع میں پس تخصیص کا یہ نکتہ ہو سکتا ہے) اور وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیند کو راحت کی چیز بنایا اور دن کو (اس اعتبار سے کہ سونا مشابہ موت کے ہے اور دن کا وقت جاگنے کا ہے گویا) زندہ سلہونے کا وقت بنایا اور وہ ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی اُمید دلا کر دل کو) خوش کر دیتی ہیں اور ہم آسمان سے پانی برساتے ہیں جو پاک صاف کرنے کی چیز ہے نہ کہ اُس کے ذریعہ سے مردہ زمین میں جان ڈال دیں اور اپنی مخلوقات میں سے بہت سے چار پائیوں اور بہت سے آدمیوں کو سیراب کریں اور ہم اُس (پانی) کو (بقدر مصلحت) اُن لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور کریں (کہ یہ تصرفات کسی بڑے قادر کے ہیں کہ وہی مستحق عبادت ہے) سو (چاہئے تھا کہ غور کر کے اُس کا حق ادا کرتے لیکن) اکثر لوگ بے ناشکری کئے نہ رہے (جس میں سب سے بڑھ کر کفر و شرک ہے لیکن آپ اُن کی اور بالخصوص اکثر کی ناشکری سن کر یاد رکھ کر سعی فی التبلیغ سے ہمت نہ ہاریے کہ میں تمہا ان سب سے کیسے عہدہ برآ ہوں گا بلکہ آپ تمہاری اپنا کام کئے جائے کیونکہ آپ کو تمہا نبی بنانے سے خود ہمارا مقصود یہ ہے کہ آپ کا اجر اور قرب بڑھے) اور اگر ہم چاہتے تو (آپ کے علاوہ اسی زمانہ میں) ہر بستی میں ایک ایک پیغمبر بھیج دیتے (اور تمہا آپ پر تمام کام نہ ڈالتے لیکن چونکہ آپ کا اجر بڑھانا مقصود ہے) اس لئے ہم نے ایسا نہیں کیا تو اس طور پر اتنا کام آپ کے سپرد کرنا خدا تعالیٰ کی نعمت ہے (سو اس نعمت کے شکریہ میں) آپ کافروں کی خوشی کا کام نہ کیجئے (یعنی کافر تو اس سے خوش ہوں گے کہ تبلیغ نہ ہو یا کمی ہو جاوے اور اُن کی آزادی سے تعرض نہ کیا جاوے) اور قرآن (میں جو دلائل حق کے مذکور ہیں جیسا اسی مقام پر دلائل توحید کے ارشاد ہوئے ہیں اُن) سے ان کا زور شور سے مقابلہ کیجئے (یعنی گمراہی اور تام تبلیغ کیجئے یعنی سب سے کہئے اور بار بار کہئے اور ہمت قوی رکھئے جیسا اب تک آپ کرتے رہے ہیں پس مقصود اس امر اور نبی سے احداث نہیں بلکہ ابقاء ہے۔ پس کوئی اشکال لازم نہیں آتا۔ آگے پھر عود ہے دلائل توحید کی طرف) اور وہ ایسا ہے جس نے دو دریاؤں کو (صورۃ) ملایا جن میں ایک (کا پانی) تو شیریں تسکین بخش ہے اور ایک (کا پانی) شور تلخ ہے اور (باوجود اختلاف صوری کے حقیقتاً) اُن کے درمیان میں (اپنی قدرت سے) ایک حجاب اور (اختلاف حقیقی سے) ایک مانع شے قوی رکھ دیا (جو خود خفی غیر محسوس ہے مگر اس کا اثر یعنی امتیاز دونوں پانی کے مزہ میں محسوس ہے۔ مراد ان دو دریاؤں سے وہ مواقع ہیں جہاں شیریں ندیاں اور نہریں بہتے بہتے سمندر میں آ کر گرتی ہیں وہاں باوجود اس کے کہ اوپر سے دونوں کا سطح ایک معلوم ہوتا ہے۔ لیکن قدرتی الہیہ سے اُن میں ایک ایسی حد فاصل ہے کہ ملتقی کے ایک جانب سے پانی لیا جاوے تو شیریں اور دوسری جانب سے جو کہ جانب اول سے بالکل قریب ہے پانی لیا جاوے تو تلخ چنانچہ بنگال سمیں بھی ایسا موقع موجود ہے کمافی الحاقیہ) اور وہ ایسا ہے جس نے پانی سے (یعنی نطفہ سے) آدمی کو پیدا کیا پھر اُس کو خاندان والا اور سسرال والا بنایا (چنانچہ باپ دادا وغیرہ شرعی خاندان اور ماں نانی وغیرہ عرفی خاندان ہیں جن سے پیدائش کے ساتھ ہی تعلقات پیدا ہو جاتے ہیں۔ پھر شادی کے بعد سسرالی رشتے پیدا ہو جاتے ہیں۔ یہ دلیل قدرت بھی ہے کہ نطفہ کیا چیز تھی پھر اُس کو کیسا بنا دیا کہ وہ اتنے علاقوں والا ہو گیا اور نعمت بھی ہے کہ یہ تعلقات مدارت معاونت ہیں) اور (اے مخاطب) تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے (ربک سے نعمت کی طرف اور

قدیر: اسے دلیل قدرت کی طرف اشارہ ہے) اور (باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں ایسا کامل ہے جیسا بیان ہوا اور یہ کمالات مقتضی ہیں کہ اسی کی عبادت کی جاوے مگر) یہ (مشرک) لوگ (ایسے) خدا کو چھوڑ کر اُن چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو (بصورت عبادت کرنے کے) نہ اُن کو کچھ نفع پہنچا سکتی ہیں اور نہ (در صورت عبادت نہ کرنے کے) اُن کو کچھ ضرر پہنچا سکتی ہیں اور کافروں کو اپنے رب کا مخالف ہے (کہ اُس کو چھوڑ کر دوسرے کی عبادت کرتا ہے) اور کفار کی مخالفت معلوم کر کے آپ نہ تو اُن کے ایمان نہ لانے سے محزون ہوں کیونکہ) ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ (ایمان والوں کو جنت کی) خوش خبری سنائیں اور (کافروں کو دوزخ سے) ڈرائیں (اُن کے ایمان نہ لانے سے آپ کا کیا نقصان ہے پھر آپ کیوں غم کریں اور نہ آپ اُس مخالفت کو معلوم کر کے فکر میں پڑیں کہ جب یہ حق تعالیٰ کے مخالف ہیں تو میں جو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرتا ہوں اس دعوت کو یہ لوگ خیر خواہی کب سمجھیں گے بلکہ میری خود غرضی پر محمول کر کے التفات بھی نہ کریں گے تو اُن کے گمان کی کیونکر اصلاح کی جاوے تاکہ مانع مرتفع ہو سوا اگر آپ کو اُن کا یہ خیال قرینہ سے یا زبانی گفتگو سے معلوم ہو تو) آپ (جواب میں اتنا) کہہ دیجئے (اور بے فکر ہو جائیے) کہ میں تم سے اس (تبلیغ پر) کوئی معاوضہ (مالی یا جاہی) نہیں مانگتا۔ ہاں کچھ شخص یوں چاہے کہ اپنے رب تک (پہنچنے کا) راستہ اختیار کر لے (تو یہ البتہ چاہتا ہوں چاہے اُس کو معاوضہ کہو یا نہ کہو) اور (نہ اُس مخالفت کفار کو دریافت کر کے اُن کی ضرر رسانی سے اندیشہ کیجئے بلکہ تبلیغ میں) اُس حی لا بموت: پر توکل رکھئے اور اطمینان کے ساتھ اُس کی تسبیح و تحمید میں لگے رہئے (یعنی تبلیغ کہ طاعت متعدیہ ہے اور تسبیح و تحمید کہ عبادت لازمہ ہے اُن کو بے فکری سے ادا کیجئے) اور (نہ مخالفت سن کر تعجب عقوبت کی اس خیال سے تمنا کیجئے کہ اُن کا ضرر دوسروں کو نہ پہنچ جاوے کیونکہ) وہ (خدا) اپنے بندوں کے گناہوں سے کافی (طور پر) خبردار ہے (وہ جب مناسب سمجھے گا سزا دے دے گا۔ پس ان جملوں میں رسول اللہ ﷺ سے حزن فکر و خوف تمنیٰ کو زائل فرمایا ہے آگے پھر توحید ہے) وہ ایسا ہے جس نے آسمان و زمین اور جو کچھ اُن کے درمیان میں ہے سب چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کیا پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تحت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو کہ اُس کی شان کے لائق ہے جس کا بیان سورہ اعراف کے رکوع ہفتم کے شروع آیت میں گزر چکا) وہ بڑا مہربان ہے سو اُس کی شان کسی جاننے والے سے پوچھنا چاہئے (کہ وہ کیسا کافر مشرک کیا جانیں اور اسی معرفت صحیحہ کے نہ ہونے سے شرک کرتے ہیں۔ کما قال تعالیٰ: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ [الانعام: ۹۱]) اور جب اُن (کافروں) سے کہا جاتا ہے کہ رحمٰن کو سجدہ کرو تو (بوجہ جہل و عناد کے) کہتے ہیں کہ رحمٰن کیا چیز ہے (جس کے سامنے ہم کو سجدہ کرنے کو کہتے ہو) کیا ہم اُس کو سجدہ کرنے لگیں گے جس کو تم سجدہ کرنے کے لئے ہم کو کہو گے اور اس (امر بسجدة الرحمن) سے اُن کو اور زیادہ نفرت ہوتی ہے (لفظ رحمٰن ان میں کم مشہور تھا مگر یہ نہیں کہ جانتے سمجھتے ہوں مگر اسلامی تعلیم سے جو مخالفت بڑھی ہوئی تھی تو اطلاقات لفظیہ میں بھی مخالفت کو نباہتے تھے۔ قرآن میں جو یہ لفظ بکثرت آیا وہ اس میں بھی مخالفت کر بیٹھے اور اس حیثیت سے کہ قرآنی محاورہ ہے تجاہل عارفانہ کے طور پر اس میں کلام اور اس کا انکار کرنے لگے۔ گو خدا ہی کا انکار اور سوء ادب لازم آ جاوے) وہ ذات بہت عالی شان ہے جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے بنائے اور (اُن ستاروں میں سے دو بڑے نورانی اور فائدہ بخش ستارے بنائے یعنی) اس (آسمان) میں ایک چراغ (یعنی آفتاب) اور نورانی چاند بنایا (شاید آفتاب کو سراج بوجہ تیزی کے کہا) اور وہ ایسا ہے جس نے رات اور دن ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے بنائے (اور یہ سب کچھ جو دلائل نعم مذکور ہوئے) اس شخص کے (سمجھنے کے) لئے (ہیں) جو سمجھنا چاہے یا شکر کرنا چاہے (سمجھنے والے کی نظر میں استدلالات ہیں اور شکرگزاری کرنے والے کی نظر میں انعامات ہیں ورنہ اگر صمد باب حکمت پیش نادان: بخوانی آیدش باز بچہ در گوش) ف: ریاح کا ہشر ہونا سورہ اعراف کے رکوع ہفتم کے ذیل میں اور بروج کی تحقیق سورہ حجر کے رکوع دوم میں گزر چکی ہے اور مرج البحرين: کے معنی بعض مفسرین نے یہ کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دو قسم کے دریا اپنی جگہ پر رواں کئے۔ شیریں بھی اور تلخ بھی اور درمیان میں زمین کو فاصل بنادیا جو دونوں کے التقاء سے مانع ہے ورنہ ممکن تھا کہ پانی زمین کو کاٹ کر محیط ہو جاتا۔ پس مرج کے معنی خلط کے نہ ہوں گے بلکہ ارسل کے ہوں گے۔ کما فی القاموس مرج الدابة: اور ظاہر اُنہیہا: سے ان کو اکب کا آسمان کے اندر مرکوز ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اگر ظاہر کے خلاف کسی دلیل قطعی سے ثابت ہو جاوے تو فیہا: کو فی قریبہا: کے ساتھ ماول کرنا ممکن ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّالْوَانِ: قوله تعالى: اَلَمْ تَرَ اِلٰى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ؕ..... حاصل تقریر روح کا یہ ہے کہ نور حقیقی کا ماسوا کہ واقع میں ظلمت ہے ظل ہے اور صانع عالم جو کہ معطی نور وجود ہے شمس کے مشابہ ہے اگر مشیت الہیہ ہوتی تو اس کو تم عدم میں ساکن رکھتا مگر شمس کو اس کی دلیل یعنی شاہد بنایا گیا جیسے ارشاد ہے: اَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ اَنْهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ [ختم سجدہ: ۵۳] پھر بتدریج اس کو منقبض کر لیا۔ جیسے ارشاد ہے: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ [الفصص: ۸۸] اور ممکنات کو کل واجب کہنا قوم میں شائع ہے۔ قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا..... روح میں لباسا سے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ رات تمہارے احوال باطنہ شوق و وجد و گریہ زاری کی سائر ہے اور نوم تعب مجاہدات سے تمہارے ابدان کی راحت ہے اور نہار میں اپنی ضروریات معاش کے لئے چلتے پھرتے ہو۔ پس اس مجموعہ میں کئی فائدے ہیں۔ اول یہ کہ اپنے احوال باطنہ کو مخفی رکھنا چاہئے۔ دوسرے صاحب مجاہدات کو ضرورت کے موافق استراحت

چاہئے۔ تیسرے طلب معاش کی اجازت ہے۔ چوتھے یہ کہ طلب معاش منافی طریقت نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ اِیسی طرح واصل کو قبل وصول آثار وصول کے ظاہر ہو جاتے ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي صَرَّبَ الْبَحْرَيْنِ اِیسی کی نظیر ہے۔ بحر ریح جو شرین یعنی موصوفہ صفات حمیدہ ہے اور بحر نفس جو تلخ یعنی موصوفہ صفات ذمیرہ ہے (اور بعض اوقات ایک دوسرے سے ملتے ہیں مگر واقع میں دونوں میں امتیاز ہے جس کو مبصر معلوم کرنا ہے)۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ یعنی ایک دوسرے کا قائم مقام ہے اس امر میں کہ جو عمل ایک میں کرنے کا تھا اور وہ کسی عارض سے نہ ہو سکا تو دوسرے میں کر لے اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ دونوں کے آنے جانے میں تعاقب کا سلسلہ جاری ہے اور دوسری تفسیر پر یہ نظیر ہے قبض و بسط کی حکمت تذکرہ شکر کے لئے کیے بعد دیگر وارد ہوتا رہتا ہے جیسا اہل سلوک اس حکمت کو سمجھتے ہیں۔

مُلْتَقَاتُ الْبَحْرَيْنِ: قولہ فی نشور: زندہ ہونے کا وقت ولم احمله علی معنی ذا نشور ینتشر فیہ الناس للمعاش لاباء بعض العلماء ذلک کما فی الروح ۳۔ ۲ قولہ فی طهورا: پاک صاف کرنے کی چیز اشارۃ الی انہ بمعنی الآلۃ ولس بمعنی مطہر باصلہ ۱۲۔ ۳ قولہ فی انعاما: بہت اشارۃ الی ان کثیرا صفة للمتعاطفين کما فی الروح ۳۔ ۲ قولہ فی کبیرا: عام و تام اشارۃ الی کون الکبر کما و کیفا ۱۳۔ ۵ قولہ فی محجورا: قوی لتاکید الحجر بالمحجور ۱۲۔ ۶ قولہ فی توضیح مرج بنگال وتفصیلہ ما کتب الی حبی الموی محمد اسحق البردوانی من الکافور فی جواب استفساری عن ذلک ما تعریہ سألت المولوی عبدالغفور الارکانی والمولوی روشن علی الارکانی عن التقاء البحر العذب والبحر الملح فقالا وهما ثقتان بدرسان البخاری والتلویح وغیرهما ان البحر من الارکان الی الحاکم احد شقیہ ابیض والآخر اسود والملقی کانه خط ینزع من السطحین المتلاقیین والفلک تجری فی الابیض دون الاسود والاسود یتلاطم ویتراکم اشد ما یکون والابیض ساکن جامد کانه قاع صفصف لا تری فیہا عوجا ولا امثا ویقولون انا لم نذق ماء هما لکنہ مشہور فی دیارنا وتیقن ان ماء الابیض عذب وماء الاسود ملح آہ واللہ اعلم وفی الطبری قال ابن جریج فلم اجد بحرا عذبا الا الانهاء العذاب الخ۔ ۷ قولہ فی الامن شاء الخ: ہاں جوالخ اشارۃ الی ان الاستثناء منقطع وفی اختیارہ فائدتان الاولی باعتبار الصورة وہی قلع شہتا الطمع فی شیء من الاجر والثانیۃ باعتبار المعنی وہی اظہار الشفقة والمعنی من اتخذ الی ربہ سیلا رضیت بہ کما یرضی الماجوز باجرہ ۱۳۔ ۸ قولہ فی زادہم نفورا: یہیں کہ جانتے نہ ہوں کما فی الروح قالوا لعلی سبیل التجاہل والوقاحۃ ۱۴۔

الرِّزَابُ: قولہ ظہیرا فی الدر عن مجاہد والحسن والضحاك وسعید بن جبیر وقتادۃ معینا للشیطان علی معاصی اللہ والعداۃ والشرك وهكذا فی القاموس ۱۲۔

الْمَعَانِ: الدلیل من الدلالة راہما وسمى به العلامة التي علی الطريق ثم علی مطلق العلامة ثم علی السبب الغیر الحقیقی لا شتراکہما فی مطلق الابصال۔ قولہ طهورا اسم لما یتطہر بہ کذا فی القاموس والروح ۱۲۔ البلدة یطلق بمعنی الارض قولہ لنسیقہ لسقی والاسقاء بمعنی واحد ۱۳۔ مرج خلط کذا فی القاموس البحر هو المالح وسمى به العذب تغلیبا فرات من فرت مقلوب رفت اذا کسر لانہ یکسر العطش قولہ محجورا بمعنی حاجرا او محجورا بہ ۱۴۔ قولہ فسئل بہ ای عہد وهذا التفسیر منقول من الدارک فی الروح ان السؤال کما یعدی بعن لتضمنہ معنی البحث والتفیش یعدی بالباء لتضمنہ معنی الاعتناء وعلیہ قول علقمة فان تسألونی بالنساء فانی الخ۔

النَّحْوُ: قولہ بلدة میتا تذکر صفتها لانہ بمعنی البلد او لان میتا من امثلة المبالغة التي لا تشبه المضارع فی الحركات والسکنات وهو یدل علی الثبوت فاجری مجری الجوامد ۱۴۔ قولہ جاہد ہم بہ ای بالقرآن ولا یلزم الاضمار قبل الذکر لان ذکر الدلائل ذکر للقرآن نسبا ای ذا نسب و ذا صہر ۱۲۔ قولہ خلفۃ ای ذوی خلفۃ ینخلف کل منہما الآخر بان یقوم مقامہ وفی القاموس الخلف والخلفۃ بالکسر المختلف وعلیہ لا حاجة الی تقدیر المضاف والمعنی جعلہا مختلفین والافراد لکونہ مصدر فی الاصل الكل من الروح منحصا والوجه لاول هو الاقرب کما لا ینخفی قولہ الذی خلق خبر مبتدا مقدر ای هو الذی ۱۴۔

البَلَاغَةُ: قولہ ولو شاء اعتراض بین المتعاطفين۔ قولہ ثم جعلنا قولہ ثم قبضنا ثم الاولی التراخی الرتبی لان جعل الشمس دلیلا مقدم علی المد و ثم الاخری للتراخی الزمانی وهو ظاہر۔ قولہ جعل لکم الیل الخ لم یکرر جعل فی النوم وکررہ فی کون النہار نشورا لان النوم من توابع الیل فکفی الجعل الواحد بخلاف النہار ۱۴۔

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۚ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۚ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۚ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۚ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ۚ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يُخْرِجُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۝ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ۚ خُلِدِينَ فِيهَا ۚ حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۚ قُلْ مَا يَعْبُودُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۚ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ

۱۹

### فَسَوْفَ يَكُونُ لِرَامًا ۝

اور (حضرت) رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین میں عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جہالت والے لوگ (جہالت کی) بات (چیت) کرتے ہیں تو وہ رفع شرکی بات کرتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے رب کے آگے سجدہ اور قیام یعنی نماز میں لگے رہتے ہیں اور دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھے کیونکہ اس کا عذاب پوری تباہی ہے بے شک وہ جہنم برا ٹھکانا اور برا مقام ہے (یہ تو ان کی حالت طاعات بدلتی ہے) اور (طاعات الہیہ میں ان کا یہ طریقہ ہے کہ) وہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے مگر حق پر اور وہ زنا نہیں کرتے اور جو شخص ایسے کام کرے گا تو سزا سے اس کا سابقہ پڑے گا کہ قیامت کے دن اس کا عذاب بڑھتا چلا جائے گا اور وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل و خوار ہو کر رہے گا مگر جو (شرک و معاصی سے) توبہ کر لے اور ایمان (بھی) لے آئے اور نیک کام کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے (گزشتہ) گناہوں کی جگہ نیکیاں عنایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اور جو شخص (جس مصیبت سے) توبہ کرتا ہے تو وہ (بھی عذاب سے بچا رہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف خاص طور پر رجوع کر رہا ہے اور وہ بیہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے اور اگر (اتفاقاً) بیہودہ مشغلوں کے پاس ہو کر گزریں تو سنجیدگی سے گزر جاتے ہیں اور وہ ایسے ہیں کہ جس وقت ان کو اللہ کے احکام کے ذریعے سے نصیحت کی جاتی ہے تو ان احکام پر بہرے اندھے ہو کر نہیں کرتے اور ایسے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری نیک بیویوں اور ہماری اولاد کی طرف آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما اور ہم کو متقیوں کا افسر بنا دے ایسے لوگوں کو (بہشت میں رہنے کو) بالا خانے ملیں گے بوجہ ان کے دین و طاعت پر ثابت قدم رہنے کے اور ان کو اس بہشت میں (فرشتوں کی جانب) بقا کی دعا اور سلام ملے گا اور اس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے وہ کیسا اچھا ٹھکانا اور مقام ہے آپ (عام طور لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب تمہاری ذرا بھی پروا نہ کرے گا اگر تم عبادت نہ کرو گے سو تم تو (الحکم الہیہ کو) جھوٹا سمجھتے ہو تو عنقریب یہ جھوٹا سمجھنا تمہارے لئے وبال (جان) ہوگا۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر دلائل توحید کے ساتھ ساتھ کفار و مشرکین کا کفران و خلاف تفرغ مع ان کی مذمت کے مذکور تھا آگے مقابلہ میں مؤمنین کا انقیاد و امتثال اور طاعت کی تفصیل مع ان کی تفصیل کے مذکور ہے اور درمیان میں جہاں و اجالا بعض معاصی کی سزا اور توبہ کا مکفر ہونا آگیا ہے۔

مرح مؤمنین مطیعین: وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (الی قولہ تعالیٰ) حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا: اور (حضرت) رحمن کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں (مطلب یہ کہ ان کے مزاج میں تواضع ہے تمام امور میں اور اسی کا اثر

چلنے میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور خاص چال کی ہیئت بیان کرنا مقصود نہیں؛ کیونکہ دماغ داری کے ساتھ نرم رفتاری موجب مدح نہیں اور یہ تو اضع تو ان کا طرز خاص اپنے اعمال میں ہے) اور (دوسروں کے ساتھ ان کا طرز یہ ہے کہ) جب ان سے جہالت والے لوگ (جہالت کی) بات (چیت) کرتے ہیں تو وہ رفع شرکی بات کہتے ہیں (مطلب یہ کہ اپنے نفس کے لئے انتقام قوی یا فعلی نہیں لیتے اور جو خشونت تادیب و اصلاح و سیاست شرعیہ یا اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے ہو اس کی نفی مقصود نہیں) اور جو (اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنا یہ طرز رکھتے ہیں کہ) راتوں کو اپنے رب کے آگے سجدہ اور قیام (یعنی نماز) میں لگے رہتے ہیں اور جو (باوجود ادائے حقوق اللہ و حقوق العباد کے اللہ تعالیٰ سے اس قدر ڈرتے ہیں کہ) دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھے کیونکہ اس کا عذاب پوری تباہی ہے۔ بے شک وہ جہنم برا ٹھکانا اور برا مقام ہے (یہ تو ان کی حالت طاعات بدنیہ میں ہے) اور (طاعات مالیہ میں ان کا یہ طریقہ ہے کہ) وہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں (کہ معصیت میں صرف کرنے لگیں) اور نہ تنگی کرتے ہیں (کہ طاعت ضروریہ میں بھی خرچ کی کوتاہی کریں اور اصراف میں وہ خرچ بھی آگیا کہ بلا ضرورت استطاعت سے زیادہ مباحات میں یا طاعت غیر ضروریہ میں خرچ کرے جس کا انجام اخیر میں بے صبری اور حرص و بدنیتی ہو کیونکہ یہ امور معصیت ہیں اور مفضی الی المعصیت معصیت ہے۔ پس وہ انفاق فی المعصیت ہوا۔ اسی طرح طاعات ضروریہ میں بالکل خرچ نہ کرنے کی مذمت لَمْ يَقْتَرُوا سے مفہوم ہوگئی کیونکہ جب قلت انفاق اس میں جائز نہیں تو عدم انفاق تو بدرجہ اولیٰ ناجائز ہوگا۔ پس یہ شبہ نہ رہا کہ انفاق مقید بوقت الانفاق کی تو نفی اور نفی لیکن عدم الانفاق بالکلیہ کی نفی اور نفی نہ ہوئی۔ غرض وہ انفاق میں افراط و تفریط دونوں سے مبرا ہیں) اور ان کا خرچ کرنا اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے (اور یہ حالت مذکورہ تو اتیان بالطاعات کی تھی) اور جو (ترک معاصی میں یہ شان رکھتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے (کہ یہ معصیت متعلق عقائد کے ہے) اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے (تو اعد شرعیہ کی رو سے) حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق پر (یعنی جب قتل کے وجوب یا اباحت کا کوئی سبب شرعی پایا جاوے اس وقت اور بات ہے) اور وہ زنا نہیں کرتے (کہ یہ قتل و زنا معاصی متعلقہ اعمال میں سے ہے) اور جو شخص ایسے کام کرے گا (کہ شرک کرے یا شرک کے ساتھ قتل ناحق بھی کرے یا زنا بھی کرے جیسے مشرکین مکہ تھے) تو سزا سے اس کو سابقہ پڑے گا کہ قیامت کے روز بڑھتا چلا جاوے گا (جیسا کفار کے حق میں دوسری آیات میں آیا ہے: عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ السَّعِيرِ) اور وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل (و خوار) ہو کر رہے گا (تاکہ عذاب جسمانی کے ساتھ ذلت کا عذاب روحانی بھی ہو اور شدۃ فی الکفیف یعنی تضاعف کے ساتھ زیادۃ فی الکفر یعنی خلود) بھی ہو اور مراد اس: وَمَنْ يَقْعَلْ ذَلِكَ الْبُفْرَةُ: ۲۳۱ سے کفار و مشرکین ہیں بقدرینہ بضعف و یخلد و مہانا و امن کیونکہ مؤمن عاصی کے لئے تزیید اور خلود نہ ہوگا اور وہ تطہیر و تزکیہ کے لئے معاقب ہوگا نہ کہ اہانت کے لئے اور اس کے لئے تجدید ایمان کی ضرورت نہیں صرف توبہ کافی ہے جس کا آگے بیان ہے۔۔۔۔۔ نیز قرآن مذکورہ کے سوا صحیحین میں ابن عباسؓ سے شان نزول بھی اس کا یہی منقول ہے کہ مشرکین کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی) مگر جو (شرک و معاصی سے) توبہ کر لے اور (اس توبہ کے قبول ہونے کی شرط یہ ہے کہ) ایمان (بھی) لے آوے اور نیک کام کرتا رہے (یعنی ضروری طاعات کو بجالاتا رہے) تو (اس کو جہنم میں خلود تو کیا ہوتا جہنم سے اصلاً تلبس نہ ہوگا بلکہ) اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے (گزشتہ) گناہوں (کو محو کر کے ان) کی جگہ (آئندہ) نیکیاں عنایت فرما دے گا (یعنی چونکہ گزشتہ کفر و گناہ زمانہ کفر کے اسلام کی برکت سے معاف ہو جاویں گے اور آئندہ بوجہ اعمال صالحہ کے حسنات ثبت ہوتی رہیں گی اور ان پر ثواب ملے گا اس لئے جہنم سے ان کا کچھ تعلق نہ ہوگا۔ پس استثناء منقطع ہے اور مَنْ تَابَ کی خبر فَاُولَٰئِكَ۔۔۔۔۔ ہے اور مقصود بالحکم تبدیل سیئات بالحسنات ہے جو مجموعہ ایمان و توبہ و عمل صالح پر مرتب ہے اور وہ مستلزم عدم تلبس بالنار کو ہے اور وہ عدم خلود پر بالاولیٰ دال ہے یا استثناء متصل ہو اور عدم خلود کے لئے مجموعہ ایمان و توبہ و عمل صالح شرط نہ ہو مگر مجموعہ کے ساتھ عدم خلود کا پایا جانا اس آیت میں مذکور ہو اور صرف ایمان پر عدم خلود کا مرتب ہونا دوسرے دلائل سے ثابت ہو) اور (یہ محو سیئات و ثبت حسنات اس لئے ہوا کہ) اللہ تعالیٰ غفور ہے (اس لئے سیئات کو محو کر دیا اور) رحیم ہے (اس لئے حسنات کو ثبت فرمایا۔ یہ تو تائب عن الکفر کا بیان تھا) اور (آگے مؤمن تائب عن المعصیت کا ذکر ہے تاکہ مضمون توبہ کا پورا ہو جاوے و نیز عبادہ و صیحت کا تمہ اوصاف ہے کہ وہ لوگ مودی طاعات و مجتنب عن السيئات رہتے ہیں لیکن اگر احیاناً صدور معصیت ہو جاوے تو توبہ کر لیتے ہیں اس لئے تائبین کا حال ارشاد فرمایا یعنی) جو شخص (جس معصیت سے) توبہ کرتا ہے اور نیک کام کرتا ہے (یعنی آئندہ معصیت سے بچتا ہے) تو وہ (بھی عذاب سے بچا رہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاص طور پر رجوع کر رہا ہے (یعنی خوف و اخلاص کے ساتھ کہ شرط توبہ ہے) پس اس کا اثر بھی یہی عدم تلبس بالنار ہے۔ پس عمل صالح شرط عدم تلبس کی ہے نہ کہ قبول توبہ عمامضیٰ کی اور اگر عمل صالح نہیں بلکہ پھر ارتکاب معصیت کر رہا ہے تو گزشتہ توبہ کو قبول ہو جاوے لیکن عدم تلبس کا وعدہ نہیں اور مؤمن کی توبہ کو اس شبہ کے دفع کرنے کو بیان فرمایا کہ شاید ان پر زیادہ حقوق ہیں۔ اس لئے معصیت موجب زیادت عتاب ہو کہ توبہ قبول نہ ہو البتہ ہر معصیت سے توبہ کرنے کا طریقہ جدا ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔ آگے پھر عبادہ حسن کے اوصاف بیان فرماتے ہیں یعنی) اور (ان میں یہ بات ہے کہ) وہ بے

ہودہ بابتوں میں (جیسے لبو و لعب خلاف شرع) شامل نہیں ہوتے اور اگر (اتفاقاً بلا قصد) بے ہودہ مشغلوں کے پاس ہو کر گزریں تو سنجیدگی (و شرافت) کے ساتھ گزر جاتے ہیں (یعنی نہ اُس کی طرف مشغول ہوتے ہیں اور نہ اُن کے آثار سے عاصیوں کی تحقیر اور اپنا ترفع اور تکبر ظاہر ہوتا ہے) اور وہ ایسے ہیں کہ جس وقت ان کو اللہ کے احکام کے ذریعہ سے نصیحت کی جاتی ہے تو اُن (احکام) پر بہرے اندھے ہو کر نہیں گرتے (جس طرح کافر قرآن پر ایک نئی بات سمجھ کر تماشے کے طور پر اور نیز اس میں اعتراضات پیدا کرنے کے لئے اُس کے حقائق و معارف سے اندھے بہرے ہو کر اندھا دھند بے ترتیب ہجوم کر لیتے تھے۔ کما قال تعالیٰ: كَاذِبًا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا [الحج: ۱۹] علی بعض التفاسیر سو عباد مذکور میں ایسا نہیں کرتے بلکہ عقل و فہم کے ساتھ قرآن پر متوجہ اور اُس کی طرف دوڑتے ہیں جس کا ثمرہ زیادت ایمان و عمل بالا احکام ہے۔ پس مقصود نفی صمم اور عمی کی ہے نہ کہ خروار کی کہ بمعنی اکباب و اشتیاق عین مطلوب ہے اور اس سے کفار کے لئے بھی خروار ثابت ہوتا ہے مگر وہ مخالفت اور مزاحمت کے طور پر صمم و عمی کے ساتھ تھا اور اس لئے وہ مذموم ہے) اور وہ ایسے ہیں کہ (خود جیسے دین کے عاشق ہیں اسی طرح اپنے اہل و عیال کے لئے بھی اسی کے ساعی اور داعی ہیں۔ چنانچہ عملی کوشش کے ساتھ حق تعالیٰ سے بھی) دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیبیوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما (یعنی اُن کو دین دار بنادے اور ہم کو ہماری اس سعی دینداری میں کامیاب فرما کر اُن کو دینداری کی حالت میں دیکھ کر راحت اور سرور ہو) اور (تو نے ہم کو ہمارے خاندان کا افسر تو بنایا ہی ہے مگر ہماری دعا یہ ہے کہ ان سب کو متقی کر کے) ہم کو متقیوں کا افسر بنادے (تو اصل مقصود افسری مانگنا نہیں ہے۔ گو اُس میں بھی قباحت نہیں مگر مقام دلالت نہیں کرتا بلکہ اصل مقصود اپنے خاندان کے متقی ہونے کی درخواست ہے یعنی بجائے اس کے کہ ہم صرف افسر خاندان ہیں ہم کو افسر خاندان متقی بنادیتے۔ یہاں تک عباد الرحمن کے اوصاف کا بیان تھا آگے اُن کی جزا ہے یعنی) ایسے لوگوں کو (بہشت میں رہنے کو) بالاسکھانے ملیں گے بوجہ اُن کے (دین و طاعت پر) ثابت قدم رہنے کے اور اُن کو اس (بہشت میں) (فرشتوں کی جانب سے) بقاء کی دعا اور سلام ملے گا (اور) اُس (بہشت) میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ وہ کیسا اچھا ٹھکانا اور مقام ہے (جیسا جہنم میں سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا) فرمایا ہے) ف: يَضَعُ لَهُ الْعَذَابُ بِرُشْبَةٍ تَعَارَضُ آیت: وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ..... [الانعام: ۱۶۰] کا نہ کیا جاوے کیونکہ مماثلت باعتبار کیفیت کے ہے کہ ایک گناہ کا ایک ہی لکھا جاتا ہے دو یا زیادہ نہیں لکھے جاتے پھر اگر وہ ایک ہی کیفیت میں ایسا شدید ہو کہ مقتضی تضاعف بمعنی زیادت کو ہو تو یہ مماثلت کے خلاف نہیں بلکہ یہ بھی معنی مماثلت ہے اور اس مقام پر جو اوصاف مذکور ہوئے ہیں مجموعہ مدارجات نہیں بلکہ مدار علو درجات ہے جیسا يُجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ اس پر دال ہے۔ پس عاصی کا غیر ناجی ہونا لازم نہیں آتا اور جنت میں تحیت و سلام کہ دعا ہے باوجود حصول مدعولہ کے محض اکرام ہے نہ کہ تحصیل حاصل۔

لحط: اوپر آیت: وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا ..... میں معرضین عن العبادۃ کی مذمت اور عباد الرحمن ..... میں مشغولین بالعبادۃ کی فضیلت ارشاد فرمائی تھی۔ آگے اسی کی تاکید اور تعلیل کے طور پر فرماتے ہیں کہ بندوں کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی ذاتی خصوصیت تو ہے نہیں کہ خواہی خواہی اُن کی آؤ بھگت کریں۔ بس تعلق عبادت کا ہے عبادت جو تصدیق کو بھی شامل ہے کرو گے قدر ہوگی۔ ترک عبادت جس میں تکذیب بھی ہے کرو گے وہ وبال جان ہوگی اور چونکہ یہ اجمالاً تمام مخاطبات سورت کا فیصلہ ہے اس لئے اس پر سورت کا ختم اعلیٰ درجہ کا حسن ختام ہے۔

بودن عبدیت مدار خصوصیت: قُلْ مَا يَعْْبُوْا بِكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُوْنُ لِزَمَانًا (اے پیغمبر ﷺ) آپ (عام طور پر لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب تمہاری ذرا بھی پرواہ نہ کرے گا اگر تم عبادت نہ کرو گے سو (اس لئے) سمجھ لینا چاہئے کہ اے کفار (تم تو) (احکام الہیہ کو) جھوٹا سمجھتے ہو تو عنقریب یہ (جھوٹا سمجھنا تمہارے لئے) وبال (جان) ہو (کر رہے) گا (خواہ دنیا میں جیسے واقعہ بدر میں کفار پر مصیبت آئی یا آخرت میں اور وہ ظاہر ہے قد تم تفسیر سورة الفرقان والحمد لله علی تمامہ للسّادس عشر من ذی الحجۃ یوم الخمیس سنۃ ۱۳۲۲ھ من الهجرة النبویة علی صاحبہا ما لا یعد ولا یحصى من السلام والصلوة والتحیة اعاننی اللہ تعالیٰ ببرکته علیہ الصلوۃ والسلام لا تمام بقیة تفسیر القرآن وما ذلک علم اللہ بعزیز وهو المستعان فی کل شان وبہ الثقة وعلیہ التکلان۔

ترجمہ مسائل السّالون: قولہ تعالیٰ: عِبَادُ الرَّحْمٰنِ ..... یہ آیتیں اولیاء اللہ کی صفات کی جامع ہیں۔ مثلاً تواضع اس جملہ میں یَسْتَوْنَ عَلٰی الْأَرْضِ حَوْنًا اور تَسَاجُ اس جملہ میں وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ ..... اور صلوة اللیل اس جملہ میں وَالَّذِیْنَ یَبْتَیْئُونَ اور خوف الہی اس جملہ میں وَالَّذِیْنَ یَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اور عدل افاضہ میں اس جملہ میں وَالَّذِیْنَ إِذَا أَنْفَقُوا ..... اس طرح سے کہ انفاق عام ہو اور فناء نفس اس جملہ میں یُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ اس طرح سے کہ تبدیل ملکات مراد ہو اور ترک لغو اس جملہ میں وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ ..... اور باقیات صالحات پر حریص ہونا اس جملہ میں وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِیْنَ اِِمَامًا (اور تفصیل اصل رسالہ عربی میں ہے) قولہ تعالیٰ: قُلْ مَا یَعْْبُوْا بِكُمْ ..... یعنی عبادتکم اس میں اس شخص پر رد ہے جو محض کسی صالح کے انتساب پر یا

بعض تبرکات کے اعتماد پر بدون عمل نجات یا مقبولیت کا زعم کرتا ہے جیسے بہت سے جاہل صوفی بنے ہوئے ہیں۔

مَلِكًا تَبِيعَهُ قَوْلُهُ فِي مَتَابٍ طَوْرٍ بِإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْمَفْعُولَ الْمَطْلُوقَ لِلتَّكْيِيدِ الْمَقْصُودُ بِهِ تَخْصِصُ فَرْدٍ خَاصٍّ مَقْرُونٍ بِالْخَوْفِ وَالْإِخْلَاصِ ۱۲۔ ۱۱ قَوْلُهُ فِي الزُّورِ: بَعْدَهُ بِأَنَّ إِشَارَةَ إِلَى عَمُومِ الزُّورِ بِكُلِّ تَحْسِينِ الشَّيْءِ وَوَصْفِهِ بِخِلَافِ صِفَةٍ وَيَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ بَاطِلٍ مَمُوهٍ كَمَا يَتَحَصَّلُ مِنَ الطَّبْرِيِّ ۱۲۔ ۱۱ قَوْلُهُ فِي مَنْ أَزْوَاجُنَا: طَرَفٌ مِنْ إِشَارَةِ إِلَى أَنَّ مِنْ ابْتِدَائِيَّةِ ۱۲۔ ۱۱ قَوْلُهُ فِي الْغُرْفَةِ: بِإِلَّا خَانِي إِشَارَةَ إِلَى حَمْلِهِ عَلَى الْجِنْسِ ۱۲۔ ۱۱ قَوْلُهُ فِي يَلْقَوْنَ: طَرَفٌ كَمَا فِي الْجَلَالِينَ سُورَةُ الدَّهْرِ الْقَاهِمِ وَاعْطَاهُمْ ۱۲۔ ۱۱ قَوْلُهُ فِي فَقَدْ كَذَبْتُمْ: مِنْ أَسْفَلِ إِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْقَاءَ لَتَرْتَبَ مَا بَعْدَهَا عَلَى مَا قَبْلُهَا وَالتَّقْدِيرُ إِذَا عَلِمْتُمْ أَنَّهُ مَا يَعْبُودُكُمْ رَبُّكُمْ بِدُونِ الْعِبَادَةِ فَاعْلَمُوا أَنَّ عَاقِبَةَ تَكْذِيبِكُمْ يَكُونُ لَزَامًا وَمَالَ الْكَلَامِ أَنَّ التَّكْذِيبَ يَكُونُ لَزَامًا يَحْقِيقُ بِكُمْ حَتَّى يَكْبِتَكُمْ فِي النَّارِ ۱۲۔

الرِّوَايَاتُ: فِي الدَّرْعَنِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الشَّيْخَانِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ قَدْ قَتَلُوا فَكَثَرُوا وَزَنُوا ثُمَّ اتَّوَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّ الَّذِي تَقُولُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ لِحَسَنِ لَوْ تَبَخَّرْنَا أَنَّ لِمَا عَمَلْنَا كَفَّارَةً فَنَزَلَ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ الْخ ۱۲۔ ۱۱ قَوْلُهُ: مُتَعَلِّقَةٌ بِتَبْدِيلِ السِّنَاتِ فَسَرَهُ بَعْضُهُمْ بِأَنَّ تَحْيَ السِّنَاتِ نَفْسُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ صَحِيفَةِ أَعْمَالِهِمْ وَيَكْتُبُ بِدَلِّهَا الْحَسَنَاتِ وَاحْتَجَّجُوا بِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَفِيهِ يُقَالُ اعْطَوْهُ مَكَانَ كُلِّ سِنَةٍ عَمَلُهَا حَسَنَةٌ فَيَقُولُ أَنَّ فِي ذُنُوبِنَا لَمْ أَرَهَا۔ هَهُنَا الْحَدِيثُ۔ قُلْتُ لَكِنْ الْحَدِيثُ لَيْسَ نَصًّا فِي التَّفْسِيرِ بَلْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا وَاقِعَةً مُسْتَقْلِلَةً لَا مَسَائِلَ لَهَا بِمَا فِي الْآيَةِ فَافْهَمُوا وَمَا اخْتَرْتُهُ اسْنَدُهُ فِي الرُّوحِ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ السَّلَفِ ۱۲۔

اللُّغَاتُ: سَلَامًا فِي الطَّبْرِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَدَادًا وَعَنْ الْحَسَنِ قَالَ عُلَمَاءُ وَأَنَّ جَهْلَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجْهَلُوا ۱۲۔ الْغَرَامُ الْهَلَاكُ ۱۲۔ الْقَوَامُ الْعَدْلُ الْإِثَامُ الْعُقُوبَةُ كُلُّهَا مِنَ الْقَامُوسِ ۱۲۔ يَشْهَدُونَ يَحْضُرُونَ وَيَتَأَيَّدُ بِكَثِيرٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ فِي الدَّرْجِ ۱۲۔ فِي الْقَامُوسِ مَا أَعْبَأَ بَقْلَانِ مَا أَبَالَى بِهِ الْإِثَامُ بِمَعْنَى الْإِثَامِ ۱۲۔

النَّحْوُ: أَمَّا فِي الرُّوحِ أَمَّا يَسْتَعْمَلُ مُفْرَدًا جَمْعًا وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الْجَمْعُ لِطَبَاقِ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ لِجَعْلٍ وَاخْتِيارٍ عَلَى ائِمَّةٍ لِأَنَّهُ أَوْفَقُ بِالْفَوَاضِلِ السَّابِقَةِ وَاللَّاحِقَةِ وَقِيلَ هُوَ مُفْرَدٌ وَافْرَدَ مَعَ لَزُومِ الْمِطَابَقَةِ لِأَنَّهُ اسْمُ جِنْسٍ فَيَجُوزُ إِطْلَاقُهُ عَلَى مَعْنَى الْجَمْعِ مُجَازًا الْخ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ عِبَادَ الرَّحْمَنِ حَسَنَ الْإِضَافَةِ إِلَى الرَّحْمَنِ اتِّبَانَهُ بَعْدَ قَوْلِهِمْ وَمَا الرَّحْمَنُ فَالْمَعْنَى أَنَّ الْكُفَّارَ لَا يَعْبُدُونَ الرَّحْمَنَ وَلَا يَعْرِفُونَهُ وَأَمَّا الَّذِينَ يَعْبُدُونَهُ وَيَعْرِفُونَهُ هُمُ الَّذِينَ كَذَبُوا وَكَذَّبُوا قَوْلُهُ مُسْتَقَرًّا وَمَقَامًا هَذَا مِنْ بَابِ قَوْلِهِ فَالْفِي قَوْلُهَا كَذَبُوا وَمِينَا وَالْمَقَامُ يَقْتَضِي التَّطْوِيلَ وَالْفَاصِلَةَ ۱۲۔



سورة الشعراء مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۶ آیات اور ۱۱ رکوع ہیں

طَسْمًا ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّ يَوْمَ تَشَأُنُ نَزْلَ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَاءَ لَنِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمَا أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

۱۱

طَسْمًا یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں۔ شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر (رنج کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں گے۔ اگر ہم (ان کو مؤمن کرنا) چاہیں تو ان پر آسمان سے ایک بڑی نشانی نازل کر دیں۔ پھر ان کی گردنیں اس نشانی سے پست ہو جائیں اور (ان کی حالت یہ ہے کہ) ان کے پاس کوئی تازہ فہمائش۔ (حضرت) رحمن کی طرف ایسی نہیں آئی جس سے بے رنجی نہ کرتے ہوں۔ سو (اس بے رنجی کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ) انہوں نے (دین حق) کو جھوٹا بتا دیا۔ سو عنقریب ان کی اس بات کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جس کے ساتھ استہزاء کیا کرتے تھے۔ کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ قسم کی بوئیاں اگائی ہیں۔ اس میں (توحید) کی ایک بڑی نشانی ہے اور ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے رحیم ہے۔

سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء وهي مائتان وست او سبع وعشرون كذا في البيضاوي۔

المحط: اس سورت کے سب سے پہلے اور سب سے پچھلے رکوع میں قرآن اور رسالت کی حقانیت و صدق اور اس کے متعلقات کا ذکر ہے اور ان کے منکرین کی توبیخ اور عبرت کے لئے رکوع اول کے ختم پر بعض دلائل مثبتہ توحید کہ ایک جزو قرآنی ہے اور سورت کے درمیان میں مکررین رسل و احکام الہیہ کے بعض قصص مذکور ہیں۔ چنانچہ ہر قصہ میں آیت: 'إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً' کا تکرار اس عبرت کے مقصود ہونے پر بطریق اصرح و اوضح دال ہے اور سورت سابقہ کا ختم بھی وعید مکررین پر تھا۔ پس دونوں سورتوں کے طرفین اور سورت ہذا کے اجزاء سب میں باہمی ارتباط ظاہر ہو گیا واللہ اعلم۔

حقیقت قرآن و ذم منکرین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسْمًا ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ (الی فونہ تعالیٰ) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝۔ طَسْمًا ۝ یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں (اور یہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لاتے تو آپ اتنا غم کیوں کرتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ) شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر (تاسف کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں گے (اصل یہ ہے کہ یہ عالم ابتلاء ہے اس میں حق کے اثبات پر وہی دلائل قائم کئے جاتے ہیں جن کے بعد بھی ایمان لانا عبد کے تحت اختیار میں رہتا ہے ورنہ) اگر ہم (الجاہ و اضطراب ان کو مؤمن کرنا) چاہیں تو ان پر آسمان سے ایک (ایسی) بڑی نشانی نازل کر دیں (کہ ان کا اختیار ہی بالکل سلب ہو جاوے) پھر ان کی گردنیں اس نشانی (کے آنے) سے پست ہو جاویں (اور بالاضطرار مؤمن بن جاویں۔ لیکن ایسا کرنے سے ابتلاء باقی نہ رہے گا۔ اس لئے ایسا نہیں کیا جاتا اور امر بین القدر و الجبر رہتا ہے) اور (ان کی یہ

حالت ہے کہ) اُن کے پاس کوئی تازہ فہمائش (حضرت) رحمن (جل شانہ) کی طرف سے ایسی نہیں آتی جس سے یہ بے رُخی نہ کرتے ہوں سو (اس بے رُخی کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ) انہوں نے (دین حق کو) جھوٹا بتا دیا (جو اعراض کا انتہائی درجہ ہے اور صرف اس کے ابتدائی درجہ یعنی بے التفاتی پر اکتفا نہیں کیا اور پھر تکذیب بھی خالی نہیں بلکہ استہزاء کے ساتھ) سوابِ عنقریب ان کو اس بات کی حقیقت معلوم ہو جاوے گی جس کے ساتھ یہ استہزاء کیا کرتے تھے (یعنی جب عذاب الہی کا موت کے وقت یا قیامت میں معائنہ ہوگا اُس وقت صدق قرآن اور مافی القرآن یعنی عذاب وغیرہ کا منکشف ہو جاوے گا اور خیر آیات تنزیلیہ کا اگر انکار کیا تھا جن کی دلالت اپنے مدلولات پر شرعی ہے گو صدق ان آیات دالہ کا عقلی ہے۔ لیکن آیات تکوینیہ کا انکار اور زیادہ عجیب ہے کہ اُن کی دلالت اپنے مدلول یعنی توحیدِ صانع پر عقلی محض ہے اور شرع سے اگر نفور ہیں تو عقل سے تو دور نہیں سو) کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا جو اُن سے بہت قریب اور ہر وقت پیش نظر ہے) کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ قسم کے بوٹیاں لگائی ہیں (جو مثل جمیع مصنوعات کے وجود اور وحدت کمالِ صانع پر دال ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ) اس میں (توحید ذاتی و صفاتی و فعلی کی) ایک بڑی نشانی (عقلی) ہے (اور خود یہ مسئلہ بھی عقلی ہے کہ الوہیت کے لئے کمال ذاتی و صفاتی شرط اور کمال مذکور کے لوازم سے انفرادی الوہیت ہے) اور (باوجود اس کے) ان میں کے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (اور شرک کرتے ہیں۔ غرض شرک کرنا انکارِ نبوت سے بھی بڑھ کر ہے۔ سو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے عناد نے ان کی فطرت کو بالکل تھل کر دیا۔ پھر ایسوں کے پیچھے کیوں جان کھوئی جاوے) اور (اگر ان کو شرک کے مذموم عند اللہ ہونے میں یہ شبہ ہو کہ) ہم پر عذاب عاجل کیوں نہیں آ جاتا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) بلاشبہ آپ کا رب (باوجود اس کے کہ) غالب (اور کامل القدرت) ہے (مگر اس کے ساتھ ہی) رحیم (بھی) ہے (اور اس کی رحمت عامہ دنیا میں کفار سے بھی متعلق ہے۔ اُس کا اثر یہ ہے کہ ان کو مہلت دے رکھی ہے ورنہ کفر یقیناً مذموم اور مقتضی عذاب ہے۔ ف: ایسی ہی آیت قصص آئندہ کے ختم پر آئی ہے وہاں بھی یہی حاصل ہے کہ وہ واقعات بھی مثل دلیل مذکور فی ہذا المقام کے لائق استدلال و اعتبار کے ہیں جن میں غور کر کے خدا سے ڈرنا چاہئے تھا اور اس کے احکام اعتقاد یہ و عملیہ کی بجا آوری میں مستعد ہونا چاہئے تھا اور شرک و انکارِ نبوت کو چھوڑ دینا چاہئے تھا مگر باوجود اس کے یہ لوگ ایمان نہیں لاتے اور خدا تعالیٰ باوجود تعذیب پر قادر ہونے کے رحمت سے مہلت دیتا ہے اور اہتمام کی وجہ سے اس کو مکرر فرمایا ہے)۔

نَزَّهَتْكَ الْمَسَاسِلُ: قولہ تعالیٰ: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ..... اس میں ان امور پر دلالت ہے۔ آپ اپنی اُمت پر کمالِ شفقت رکھتے تھے۔ (۲) ایمان کا فر پر حرص کرنا حکم ازلی کے معارض نہیں۔ (۳) شفقت میں اعتدال مناسب ہے کہ جو شخص ہدایت نہ پاوے اس پر حزن نہ کیا جاوے اور یہ سب آداب شیوخ سے ہے۔ (۴) کسی کی اصلاح شیخ کے اختیار و قدرت و تصرف میں نہیں۔ قولہ تعالیٰ: اِنْ نَّشَأْنُ لَنُزِّلْ عَلَيْهِمْ مَّغْرَسٌ لِّئَلَّا يَكُنْ لَكَ شَرٌّ اَوْ يَكُنْ لَكَ كَرًا۔ اس شان کا نشان نازل نہیں کیا گیا کہ حق تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ لوگوں کو ایمان کی طرف مضطر نہ کیا جاوے کذا فی الروح: احقر کہتا ہے کہ چونکہ باطن میں تصرف کرنا ایک قسم کا لجاء اور جبر ہے اسی لئے محققین نے امر ارشاد میں اس کو پسند نہیں کیا۔

مَنْ لَمْ يَكُنْ يَتَّقِ اللَّهَ: قولہ بعد فقد کذبتم اور پھر تکذیب بھی الخ قال النیسابوری هذا الترتیب فی غایۃ الحسن کانه قبل حین اعرضوا عن الذکر فقد کذبوا وحين کذبوا به فقد خف عندہم قدرہ حتی صار عرضۃ للاستہزاء و هذه درجات من اخذ فی الشقاء فانه يعرض اولاً ثم یصرح بالتکذیب ثانیاً ثم بالغ فی التکذیب والانکار الی حیث یتستہزی الخ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: خاضعین فی الروح خبر عن الاعناق وقد اکتسب التذکیر وصفۃ العقلاء من المضاف الیہ فاخبر عنها لذلك بجمع من یعقل وقال الزمخشری اصل الکلام فظلوا لها خاضعین فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع لانه تبرأ ای قبل التامل لظهور الخضوع فی العنق نحو الانحناء انه هو الخاضع دون صاحبه وترك الجمع بعد الاقحام علی ما کان علیہ قبل ۴۔

اللُّغَاتُ: النجع اصله ان تبلغ بالذبح النجاع بكسر الباء وهو عرق مستطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح ۴۔

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَتَّقُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَرُونَ ۝ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذُنُوبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝ قَالَ كَلَّا ۖ فَادْهَبَا بِآيَتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۝ فَآتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۝ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكَ

الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذْ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ۝ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ قَالَ لِمَنْ اتَّخَذَتِ الْهَاطِلُ غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ السَّجُونِينَ ۝ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ۝ قَالَ فَأْتِ بِهِ ۝ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَأُلْقِيَ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝

۲۷

اور (ان لوگوں سے اس وقت قصہ ذکر کیجئے) جب آپ نے موسیٰ کو پکارا اور حکم دیا کہ ان ظالم لوگوں کے یعنی فرعون کے پاس جاؤ (اور اے موسیٰ دیکھو) کیا یہ لوگ ہمارے غضب سے نہیں ڈرتے۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ مجھ کو جھٹلانے لگیں اور (طبعی طور پر ایسے وقت میں) میرا دل تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان اچھی طرح نہیں چلتی۔ اس لئے ہارون کے پاس بھی وحی بھیج دیجئے اور میرے ذمے ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے سو مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ لوگ مجھ کو (قبل تبلیغ رسالت) قتل کر ڈالیں۔ ارشاد ہوا کیا مجال ہے سو (اب) تم دونوں ہمارے احکام لے کر جاؤ ہم نصرت (امداد سے) تمہارے ساتھ میں سنتے ہیں سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور (اس سے) کہو کہ ہم رب العالمین کے فرستادہ ہیں کہ تو بنی اسرائیل ہمارے ساتھ جانے دے (دونوں حضرات گئے اور فرعون سے سب مضامین کہہ دیئے) فرعون کہنے لگا کہ تم ہو کیا ہم نے تم کو بچپن میں پرورش نہیں کیا اور تم اپنی اس عمر میں برسوں ہم میں رہا سہا کئے اور تم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کی تھی (یعنی قبلی قتل کیا تھا) اور تم بڑے ناسپاس ہو۔ موسیٰ نے جواب دیا کہ (واقعی) اس وقت وہ حرکت میں بیٹھا تھا اور مجھ سے غلطی ہو گئی تھی۔ پھر جب مجھے ڈر ہوا تو میں تمہارے ہاں سے مفرور ہو گیا۔ پھر مجھ کو میرے رب نے دانشمند عطا فرمائی اور مجھ کو پیغمبروں میں شامل کر دیا اور (رہا احسان جتنا نا پرورش کا سو) وہ یہ نعمت ہے جس کا تو مجھ پر احسان رکھتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو سخت ذلت میں ڈال رکھا ہے۔ فرعون (اس بات میں لا جواب ہوا اور سخن کا پہلو بدل کر اس نے) کہا کہ رب العالمین کی مابیت (اور حقیقت کیا ہے) موسیٰ نے جواب دیا کہ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ (مخلوقات) ان کے درمیان میں ہے۔ اس کا اگر تم کو یقین کرنا ہو تو (یہ پتہ بہت ہے) فرعون نے اپنے ارد گرد (بیٹھنے والوں سے کہا کہ تم لوگ کچھ سنتے ہو کہ سوال کچھ جواب کچھ) موسیٰ نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے اور تمہارے پہلے بزرگوں کا فرعون نہ سمجھا اور کہنے لگا کہ یہ تمہارا رسول جو (بزرگ خود) تمہاری طرف رسول ہو کر آیا ہے مجنوں معلوم ہوتا ہے۔ موسیٰ نے فرمایا کہ پروردگار ہے مشرق مغرب کا اور جو کچھ اگلے درمیان میں ہے۔ اس کا بھی اگر تم کو عقل ہو (تو اس کو مان لو)۔ فرعون (آخر جھلا کر) کہنے لگا کہ اگر تم میرے سوا کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو تم کو جیل خانہ بھیج دوں گا موسیٰ نے فرمایا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کر دوں تب بھی (نہ مانے گا)۔ فرعون نے کہا اچھا تو وہ دلیل پیش کرو اگر تم سچے ہو۔ موسیٰ نے اپنی لامٹی ڈال دی تو وہ دفعہ ایک نمایاں اثر دہا بن گیا اور (دوسرا معجزہ دکھانے کے لئے) اپنا ہاتھ (گریبان میں دے کر) باہر نکالا تو دفعہ سب دیکھنے والوں کے روبرو بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر مذکورین و منکرین کی مذمت تھی۔ آگے ان کی تہدید و عبرت کے لئے چند قصص مذکور ہوتے ہیں۔

قصہ اول موسیٰ علیہ السلام با فرعون: وَ إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ اَنْ اِثْبَتِ الْقَوَامَ الظَّالِمِينَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝ اور (ان لوگوں سے اُس وقت کا قصہ ذکر کیجئے تاکہ ان کو عبرت ہو) جب آپ کے رب نے موسیٰ (علیہ السلام) کو پکارا (اور حکم دیا) کہ تم ان ظالم لوگوں کے یعنی قوم فرعون کے پاس جاؤ (اور اے موسیٰ دیکھو) کیا یہ لوگ (ہمارے غضب سے) نہیں ڈرتے (یعنی ان کی حالت عجیب اور شنیع ہے اس لئے ان کی طرف تم کو بھیجا جاتا ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار (میں اس خدمت کے لئے حاضر ہوں لیکن اس خدمت کی تکمیل کے لئے ایک مددگار چاہتا ہوں کیونکہ) مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ مجھ کو (اول ہی وہلہ میں قبل اس کے کہ تقریر پوری کروں) جھٹلانے لگیں اور (طبعی طور پر ایسے وقت میں) میرا دل تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان (اچھی طرح) نہیں چلتی (جیسا کہا گیا ہے فہم سخن تا نہ کند شمع: قوت طبع از مشکلم مجو) اس لئے ہارون کے پاس بھی وحی بھیج دیجئے (اور ان کو نبوت عطا فرما دیجئے کہ اگر میری تکذیب کی جاوے تو وہ تصدیق کرنے لگیں تاکہ دل شگفتہ اور زبان رواں رہے اور اگر میری زبان کسی وقت بستہ ہو جاوے تو وہ تقریر کرنے

لگیں اور ہر چند کہ یہ غرض ویسے بھی ہارون علیہ السلام کو بلا نبوت عطا ہوئے ساتھ رکھنے سے حاصل ہو سکتی تھی مگر عطاء نبوت میں اور زیادہ اکمل وجوہ سے پوئی ہوئی) اور (ایک امر یہ قابل عرض ہے کہ) میرے ذمہ ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے (کہ میرے ہاتھ سے ایک قبلی قتل ہو گیا ہے جس کا قصہ سورہ قصص میں آوے گا) سو (اس لئے) مجھ کو (ایک) یہ اندیشہ ہے کہ وہ لوگ مجھ کو (قبل تبلیغ رسالت) قتل کر ڈالیں (تب بھی تبلیغ نہ کر سکوں گا تو اس کی بھی کچھ تدبیر فرما دیجئے) ارشاد ہوا کہ کیا مجال ہے (جو ایسا کر سکیں اور ہم نے ہارون کو بھی پیغمبری دی اب تبلیغ کے دونوں مانع مرتفع ہو گئے) سو (اب) تم دونوں ہمارے احکام لے کر جاؤ (کہ ہارون بھی نبی ہو گئے اور) ہم (نصرت اور امداد سے) تمہارے ساتھ ہیں (اور جو گفتگو تمہاری اور ان لوگوں کی ہوگی اُس کو) سنتے ہیں۔ سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور (اُس سے) کہو کہ ہم رب العالمین کے فرستادہ ہیں (اور دعوت الی التوحید کے ساتھ یہ حکم بھی لائے ہیں) کہ تو بنی اسرائیل کو (اپنے بیگار اور ظلم سے رہائی دے کر اُن کے اصلی وطن ملک شام کی طرف) ہمارے ساتھ جانے دے (مجموعہ دعوت حاصل حقوق اللہ و حقوق العباد میں تعدی کا ترک کرنا ہے۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات گئے اور فرعون سے سب مضامین کہہ دیئے) فرعون (یہ سب باتیں سن کر اول موسیٰ علیہ السلام کی طرف ان کو پہچان کر متوجہ ہوا اور) کہنے لگا کہ (اہا تم ہو) کیا ہم نے تم کو بچپن میں پرورش نہیں کیا اور تم اپنی (اس) عمر میں برسوں ہم میں رہا سہا کئے اور تم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کی تھی (یعنی قبلی قتل کیا تھا) اور تم بڑے ناپاس ہو (کہ میرا بھی کھایا اور میرا ہی آدمی قتل کیا اور پھر مجھ کو اپنا تابع بنانے آئے ہو چاہئے تو یہ کہ تم مجھ سے ہر طرح دبو) موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ (واقعی) اُس وقت وہ حرکت میں کر بیٹھا تھا اور مجھ سے غلطی ہو گئی تھی (یعنی عدا میں نے قتل نہیں کیا اُس کی خطا پر اُس کو سیاست کرتا تھا اتفاق سے وہ مر گیا) پھر جب مجھ کو ذرا لگا تو میں تمہارے ہاں سے مفروز ہو گیا۔ پھر مجھ کو میرے رب نے دانشمندی عطا فرمائی اور مجھ کو پیغمبروں میں شامل کر دیا (اور وہ دانشمندی اسی نبوت کے لوازم سے ہے۔ خلاصہ جواب یہ کہ میں پیغمبر کی حیثیت سے آیا ہوں جس میں دینے کی کوئی وجہ نہیں اور پیغمبری اس واقعہ قتل خطا کے منافی نہیں کیونکہ وہ خطا تھا جو قادیان استعداد نبوت نہیں اور استعداد کے بعد فعلیت مستبعد نہیں۔ یہ تو جواب ہے اعتراض قتل کا) اور (رہا احسان جتلا نا پرورش کا سو) وہ یہ نعمت ہے جس کا تو مجھ پر احسان رکھتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو سخت ذلت (اور ظلم) میں ڈال رکھا تھا (کہ اُن کے لڑکوں کو قتل کرتا تھا جس کے خوف سے میں صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈال گیا اور تیرے ہاتھ لگ گیا اور تیری پرورش میں رہا۔ تو اس پرورش کی اصلی وجہ تو تیرا ظلم ہی ہے۔ تو ایسی پرورش کا کیا احسان جتلا یا جاتا ہے بلکہ اس سے تو اپنی ناشائستہ حرکات کو یاد کر کے شرمانا چاہئے) فرعون (اس بات میں لا جواب ہوا اور خن کا پہلو بدل کر اُس) نے کہا کہ (جس کو تم) رب العالمین (کہتے ہو) قولہ تعالیٰ: **إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ** (اس) کی ماہیت (اور حقیقت) کیا ہے؟ موسیٰ (علیہ السلام) نے جواب دیا کہ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ (مخلوقات) اُن کے درمیان میں ہے اس (سب) کا اگر تم کو یقین (حاصل) کرنا ہو (تو یہ پتہ بہت ہے۔ مطلب یہ کہ ماہیت سے اُس کی معرفت نہیں ہو سکتی۔ جب سوال ہوگا صفات ہی سے جواب ملے گا) فرعون نے اپنے ارد گرد (بیٹھنے) والوں سے کہا کہ تم لوگ (کچھ) سنتے ہو (کہ سوال کچھ جواب کچھ) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارا اور تمہارے پہلے بزرگوں کا (اس جواب میں مکرر تنبیہ ہے اُس مطلب مذکور پر مگر) فرعون (نہ سمجھا اور) کہنے لگا کہ یہ تمہارا رسول جو (بزعم خود) تمہاری طرف رسول ہو کر آیا ہے مجنون (معلوم ہوتا) ہے۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے مشرق کا اور مغرب کا اور جو کچھ اُن کے درمیان میں ہے اُس کا بھی اگر تم کو عقل ہو (تو اسی سے مان لو) فرعون (آخر جھلا کر) کہنے لگا کہ اگر تم میرے سوا کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو تم کو جیل خانہ بھیج دوں گا۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کیا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کروں تب بھی (نہ مانے گا) فرعون نے کہا کہ اچھا تو وہ دلیل پیش کرو اگر تم سچے ہو۔ سو موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی لاشی ڈال دی تو وہ دفعہ ایک نمایاں اثر دہا بن گیا اور (دوسرا معجزہ دکھلانے کے لئے) اپنا ہاتھ (گریبان میں دے کر) باہر نکالا تو وہ دفعہ سب دیکھنے والوں کے روبرو بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا (کہ اس کو بھی سب نے نظر حسی سے دیکھا) موسیٰ (علیہ السلام) کی زبان میں لکنت تھی۔ اس کے ازالہ کے لئے دعاء کرنا سورہ طہ میں مذکور ہے: **وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي** [طہ: ۲۷] یہاں لا یطلق: میں عدم الطلاق سے وہ مراد نہیں ورنہ اگر وہ عدم انطلاق سبب ہوتا دعاء عطاء نبوت ہارون کا تو پھر ازالہ لکنت کی دعاء کی ضرورت نہ تھی۔ واللہ اعلم اور پارہ نہم کے شروع میں بھی اس قصہ کے متعلق آیتیں آئی ہیں۔ وہاں کچھ ضروری مضامین متعلق کلمات **أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ** و **وَتُعْبَانُ مُبِیْنٌ**۔ **وَلِلنَّظَرِیْنِ** [الأعراف: ۱۰۵-۱۰۷] کے گزر چکے ہیں جو قابل ملاحظہ ہیں اور منت تربیت کے جواب سے نفی احسان ماننے کی مقصود نہیں بلکہ نفی احسان جتلا نے کی مقصود ہے جو عموماً مذموم ہے اور خصوصاً جبکہ اس احسان کا سبب اس مدعی احسان کا عدوان ہو خوب سمجھ لو۔

ترجمہ مسائل السنون: قولہ تعالیٰ: **وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ**۔ اس میں کئی امر کی طرف اشارہ ہے: (۱) امور دینیہ میں ایک دوسرے کی مدد کریں (چنانچہ ہارون علیہ السلام کو مدد کے لئے مقرر فرمایا گیا) (۲) گمراہ کے ساتھ الزام حجت میں تلطف برتا جاوے (چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کی گفتگو سے معلوم ہوتا ہے۔ (۳) ایسے شخص سے بے رخی نہ کی جاوے جس کو تم نے بچپن میں پالا مگر بڑے ہونے پر خدا تعالیٰ نے اُس کو فضیلت دے دی ہو (جیسے فرعون نے بے رخی کی) کذافی



پر جمع کے گئے اور (فرعون کی طرف سے بطور اعلان عام کے) لوگوں کو یہ اشتہار دیا گیا کہ کیا تم جمع ہوئے (یعنی جمع ہو جاؤ) تاکہ اگر جادوگر غالب آ جاویں تو ہم ان ہی کی راہ پر رہیں پھر جب وہ جادوگر (فرعون کی پیشی میں) آئے تو فرعون سے کہنے لگے کہ اگر ہم موسیٰ پر غالب آ گئے تو ہم کو کوئی بڑا صلہ (اور انعام) ملے گا۔ فرعون نے کہا کہ ہاں اور مزید برآں تم اس صورت میں (ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے۔ موسیٰ نے ان سے فرمایا کہ تم کو جو کچھ ڈالنا ہو (میدان میں) ڈالو۔ سوانہوں نے اپنی رسیاں ڈالیں اور لائٹیاں ڈالیں اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کی قسم بے شک ہم ہی غالب آویں گے۔ پھر موسیٰ نے اپنا عصا ڈالا سو ڈالنے کے ساتھ ہی (اژدہا بن کر) ان کے تمام تر بنے بنائے دھندے کو ٹھٹھا شروع کر دیا۔ سو (یہ دیکھ کر) جادوگر ایسے متاثر ہوئے کہ سب سجدے میں گر پڑے اور پکار پکار کر کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جو موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کا بھی رب ہے۔ فرعون کہنے لگا کہ ہیں تم موسیٰ پر ایمان لے آئے بدوں اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں ضرور معلوم ہوتا ہے کہ یہ (جادو میں) تم سب کا استاد ہے جس نے تم کو جادو سکھا دیا ہے سواب تم کا حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تم سب کو سولی پر چڑھاؤں گا (تاکہ اوروں کو عبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ کچھ حرج نہیں ہم اپنے مالک کے پاس جا پہنچیں گے (اور) ہم امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہماری خطاؤں کو معاف کرے اس وجہ سے کہ ہم (اس موقع پر حاضرین میں سے) سب سے پہلے ایمان لائے ہیں۔

تفسیر: تتمہ قصہ مذکورہ: قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلَيْنَا ۖ (الہی قولہ تعالیٰ) اِذَا نَظَّمُوا أَنْ يُغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۶﴾ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جو یہ معجزات ظاہر ہوئے تو (فرعون نے اہل دربار سے جو اس کے آس پاس (بیٹھے) تھے کہا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ بڑا ماہر جادوگر ہے اس کا (اصل) مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے (خود رئیس ہو جاوے اور) تم کو تمہاری سرزمین سے باہر کر دے (تاکہ بلا مزاحمت غیرے اپنی قوم کو لے کر ریاست کرے) سو تم لوگ کیا مشورہ دیتے ہو۔ درباریوں نے کہا کہ آپ ان کو اور ان کے بھائی کو (چندے) مہلت دیجئے اور (اپنے حدود قلمرو کے) شہروں میں (گروادروں کو یعنی) چیز اسیوں کو (حکم نامے دے کر) بھیج دیجئے کہ وہ (سب شہروں سے) سب ماہر جادوگروں کو (جمع کر کے) آپ کے پاس لا کر حاضر کر دیں۔ غرض وہ جادوگر ایک معین دن کے خاص وقت پر جمع کر لئے گئے (معین دن سے مراد یوم الزینہ ہے اور خاص وقت سے مراد وقت ضحیٰ ہے جیسا سورہ طہ کے شروع رکوع سوم میں اس کا متعین ہونا مقابلہ کے لئے مذکور ہے) یعنی اس وقت کے قریب تک سب جمع کر لئے گئے اور فرعون کو جمع ہونے کی اطلاع کی گئی) اور (فرعون کی جانب سے بطور اعلان عام کے) لوگوں کو یہ اشتہار دیا گیا کہ کیا تم لوگ (فلاں موقع پر واقعہ) دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے (یعنی جمع ہو جاؤ) تاکہ اگر جادوگر غالب آ جاویں (جیسا کہ غالب توقع ہے) تو ہم اُن ہی کی راہ پر رہیں (یعنی وہی راہ جس پر فرعون تھا اور دوسروں کو بھی اس پر رکھنا چاہتا تھا۔ مطلب یہ کہ جمع ہو کر دیکھو امید ہے کہ جادوگر غالب رہیں گے تو ہم لوگوں کے طریق کا حق ہونا حجت سے ثابت ہو جاوے گا) پھر جب وہ جادوگر (فرعون کی پیشی میں) آئے تو فرعون سے کہنے لگے کہ اگر (موسیٰ علیہ السلام پر) ہم غالب آ گئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا صلہ (اور انعام) ملے گا۔ فرعون نے کہا کہ ہاں (انعام مالی بھی بڑا ملے گا) اور (مزید برآں یہ جاہ ملے گا کہ) تم اس صورت میں (ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے (غرض اس گفتگو کے بعد عین موقع مقابلہ پر آئے اور دوسری طرف موسیٰ علیہ السلام تشریف لائے اور مقابلہ شروع ہوا اور ساحروں نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ اپنا عصا پہلے ڈالنے لگایا ہم ڈالیں) موسیٰ (علیہ السلام) نے اُن سے فرمایا کہ تم کو جو کچھ ڈالنا (منظور) ہو (میدان میں) ڈالو۔ سوانہوں نے اپنی رسیاں اور لائٹیاں ڈالیں (جو جادو کے اثر سے سانپ معلوم ہوتے تھے) اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کی قسم! بے شک ہم ہی غالب آویں گے پھر موسیٰ (علیہ السلام) نے (حکم خداوندی) اپنا عصا ڈالا۔ ڈالنے کے ساتھ ہی (اژدہا بن کر) ان کے تمام تر بنے بنائے دھندے کو ٹھٹھا شروع کر دیا۔ سو (یہ دیکھ کر) جادوگر (ایسے متاثر ہوئے کہ) سب سجدے میں گر پڑے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جو موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کا بھی رب ہے۔ فرعون (بڑا گھبرایا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ساری رعایا ہی مسلمان ہو جاوے۔ تو ایک مضمون گھر کر بصورت عقاب ساحروں سے) کہنے لگا کہ ہاں تم موسیٰ پر ایمان لے آئے بدوں اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں ضرور (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ (جادو میں) تم سب کا استاد ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے (اور تم اس کے شاگرد ہو اس لئے باہم خفیہ سازش کر لی کہ تم یوں کرنا ہم یوں کریں گے پھر اس طرح ہارجیت ظاہر کریں گے تاکہ قطیوں سے سلطنت لے کر بفراغ خاطر خود ریاست کرو۔ کقولہ تعالیٰ فی سورۃ الاعراف - اِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرٌ تَمُوهُ فِي الْمَدِيْنَةِ لِيُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلَهَا ..... [الاعراف: ۱۲۳] سواب تم کو حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تم سب کو سولی پر ٹانگ دوں گا (تاکہ اوروں کو عبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ کچھ حرج نہیں۔ ہم اپنے مالک کے پاس پہنچیں گے (جہاں ہر طرح امن و راحت ہے پھر ایسے مرنے سے نقصان ہی کیا ہوا اور) ہم امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہماری خطاؤں کو معاف کر دے اس وجہ سے کہ ہم (اس موقع پر حاضرین میں سے) سب سے پہلے ایمان لائے (پس اس پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اُن سے پہلے بعضے ایمان لا چکے تھے جیسے آسیہ اور مؤمن آل فرعون اور بنی اسرائیل۔ فَنَتَّبِعُ السَّحَرَةَ میں اتباع فرعون کا مقصود ہے۔ اس عنوان سے تعبیر کرنے میں دلیل

اتباع کی طرف اشارہ ہے کہ خود غرضی ظاہر نہ ہو اور سورہ اعراف میں ایسے ہی الفاظ سے یہ قصہ آیا ہے۔ وہاں کچھ ضروری فوائد آیات کے ذیل میں مذکور ہیں۔  
ملاحظہ کر لئے جاویں۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِیْنَ: قولہ تعالیٰ لَجَمِیعِ السَّحَرَةِ سورہ طہ میں اس میں تعین کی تصریح ہے کہ وہ یوم الزینت تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل باطل کے ایسے جماع میں کسی دینی غرض سے جانا جائز ہے جس کو طالب جاہ علماء بوجہ خلاف وضع ہونے کے کبھی گوارا نہیں کرتے۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ لَهُمْ مُوسٰی... ظاہر اس میں امر ہے عمل بالسر کا، لیکن مقصود آپ کا ابطال تھا ان کے سحر کا اور وہ موقوف تھا اس کے اظہار پر۔ اس لئے اظہار کا اذن دیا۔ جیسے زندیق سے کہا جاوے کہ اپنے دعویٰ باطلہ پر دلیل قائم کر اور غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کی اقامت کے بعد رد کیا جاوے گا۔ پس بعض بزرگوں سے جو بعض منکرات پر چشم پوشی منقول ہے ایسا ہی عذر ان کے اس فعل میں ہے کہ مقصود ان کا کوئی مصلحت دیدہ ہوتی ہے جو اس وقت خفی ہے اور آئندہ ظاہر ہو جاوے گی۔ قولہ تعالیٰ: فَأَلْقَى السَّحَرَةُ اس میں اثبات ہے جذبہ البہیہ کا جس کا بکثرت بزرگوں کے کلام میں ذکر ہے۔ قولہ تعالیٰ: قَالُوا لَا ضَیْرَ... پس اس میں جیسے عدم مبالغہات ہے قتل کی۔ اسی طرح اشتیاق الی الموت بھی ہے ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ما انتم ملقون فی الاتقان ما محصلہ ان فی اختیار اللفظ المہم اشارۃ الی تحقیر ما القوا کانه شیء حقیر لا یلیق ان یسمی ۱۳۔ قولہ بر رب العلمین ما لعل اتیان هذا العنوان لان موسیٰ علیہ السلام دعا فرعون الی اللہ تعالیٰ بقولہ انا رسول رب العالمین۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ اِنْکُمْ مُتَّبِعُونَ ۱۴ فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِی الْمَدَآئِنِ حَاشِرِیْنَ ۱۵ اِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِیْلُونَ ۱۶ وَ اِنَّهُمْ لَنَا لَغَآیِطُونَ ۱۷ وَاِنَّا لَجَمِیْعٌ حَذِرُونَ ۱۸ فَاَخْرَجْنَاهُمْ مِّنْ جَنَّتٍ وَعُیُونٍ ۱۹ وَ كُنُوزٍ

وَمَقَامٍ کَرِیْمٍ ۲۰ کَذٰلِکَ وَاَوْرَثْنَاهَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ ۲۱ فَاتَّبَعُوهُمْ مُّشْرِقِیْنَ ۲۲ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعِیْنِ قَالَ اَصْحَبُ

مُوسٰی اِنَّا لَمُدْرِكُونَ ۲۳ قَالَ كَلَّآ اِنَّ مَعِیَ رَبِّیْ سَیِّدِیْنِ ۲۴ فَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اِنْ اَضْرَبَ بِعَصَاكَ

الْبَحْرَ ۲۵ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ کَالطُّودِ الْعَظِیْمِ ۲۶ وَاَزَلْنَا ثَمَّ الْاٰخَرِیْنَ ۲۷ وَاَنْجَيْنَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَهُ اَجْمَعِیْنَ ۲۸

ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِیْنَ ۲۹ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃٌ لِّمَنْ هَدٰی ۳۰ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۳۱ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۳۲

اور ہم نے موسیٰ کو حکم بھیجا کہ میرے ان بندوں کو شباشب (مصر سے باہر) نکال لے جاؤ (اور فرعون کی جانب سے) تم لوگوں کا تعاقب کیا جائے گا (فرعون نے تعاقب کی تدبیر کے لئے آس پاس کے) شہروں میں چیز اسی دوڑا دیئے اور یہ کہلا بھیجا کہ یہ لوگ (یعنی بنی اسرائیل) ہماری نسبت تھوڑی سی جماعت ہے اور انہوں نے ہم کو بہت غصہ دلایا ہے اور ہم سب ایک مسلم جماعت (اور باقاعدہ قوت) ہیں۔ غرض ہم نے ان کو باغوں سے اور چشموں سے اور خزانوں سے اور عمدہ مکانات سے نکال باہر کیا۔ ہم نے ان کے ساتھ توپوں کیا اور ان کے بعد بنی اسرائیل کو ان کا مالک بنایا۔ یہ جملہ معترضہ تھا (آگے قصہ ہے۔ غرض ایک روز) سورج نکلنے کے وقت ان کو پیچھے سے جالیا۔ پھر دونوں جماعتیں آپس میں ایسی قریب ہوئیں کہ ایک دوسری کو دیکھنے لگیں تو موسیٰ کے ہمراہی گھبرا کر کہنے لگے۔ بس (اے موسیٰ) کہ ہم تو ہاتھ آگئے موسیٰ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں کیونکہ میرے ہمراہ میرا پروردگار ہے۔ وہ مجھ کو (دریا سے نکلنے کا) بھی رستہ بتلا دے گا اور ہم نے موسیٰ کو حکم دیا کہ اپنے عصا کو دریا پر مارو (چنانچہ انہوں نے اس پر عصا مارا جس سے وہ دریا) پھٹ گیا اور ہر حصہ اتنا بڑا تھا جیسا بڑا پہاڑ اور ہم نے دوسرے فریق کو بھی اس موقع کے قریب پہنچا دیا اور انجام قصہ یہ ہوا کہ ہم نے موسیٰ کو اور ان کے ساتھ والوں کو سب کو بچا لیا پھر دوسروں کو غرق کر دیا (اور) اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا رب بڑا زبردست ہے (اور) بڑا مہربان ہے۔

تَفْسِیْرُ: تَمْرَہُ قِصَہٗ اِیْضًا: وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ اِنْکُمْ مُتَّبِعُونَ ۱۴ (الی قولہ تعالیٰ) وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۳۲ (جب فرعون کو اس واقعہ سے بھی ہدایت نہ ہوئی اور اُس نے بنی اسرائیل کی آزاد روی نہ چھوڑی تو) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم بھیجا کہ میرے (ان) بندوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو) شباشب (مصر سے باہر) نکال لے جاؤ (اور فرعون کی جانب سے) تم لوگوں کا تعاقب (بھی) کیا جاوے گا (چنانچہ وہ موافق حکم کے بنی اسرائیل کو لے کر رات کو چل دیئے۔ صبح یہ خبر مشہور ہوئی تو) فرعون نے (تعاقب کی تدبیر کرنے کے لئے جا بجا آس پاس کے) شہروں میں چیز اسی دوڑا دیئے (اور یہ کہلا بھیجا) کہ یہ لوگ (یعنی بنی اسرائیل ہماری نسبت) تھوڑی سی جماعت ہے (ان کے مقابلہ سے کوئی اندیشہ نہ کرے) اور انہوں نے (اپنی کارروائی سے) ہم کو

بہت غصہ دلایا ہے (وہ کارروائی یہ ہے کہ خفیہ چالاکي سے نکل گئے یا یہ کہ زیور بھی ہمارا بہت ساعاریت کے بہانہ سے لے گئے۔ غرض ہم کو احمق بنا کر گئے ہیں ضروران کا تدارک کرنا چاہئے) اور ہم سب ایک مسلح جماعت (اور باقاعدہ فوج) ہیں۔ غرض (دو چار روز میں جب سامان اور فوج سے درست ہو گیا تو لاؤ لشکر لے کر بنی اسرائیل کے تعاقب میں چلا اور یہ خبر نہ تھی کہ اب لوٹنا نصیب نہ ہوگا تو اس حساب سے گویا) ہم نے اُن کو باغوں سے اور چشموں سے اور خزانوں سے اور عمدہ مکانات سے نکال باہر کیا (ہم نے اُن کے ساتھ تو) یوں کیا اور اُن کے بعد بنی اسرائیل کو اُن کا مالک بنایا (یہ جملہ معترضہ تھا آگے قصہ ہے) غرض (ایک روز) سورج نکلنے کے وقت ان کو پیچھے سے جالیا (یعنی قریب پہنچ گئے) اُس وقت بنی اسرائیل دریائے قلزم سے اُترنے کی فکر میں تھے کہ کیا سامان کریں (پھر جب دونوں جماعتیں) باہم ایسی قریب ہوئیں کہ (ایک دوسرے کو دیکھنے لگیں تو موسیٰ (علیہ السلام) کے ہمراہی (گھبرا کر) کہنے لگے کہ (اے موسیٰ) بس ہم تو اُن کے ہاتھ آ گئے۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ ہرگز نہیں کیونکہ میرے ہمراہ میرا پروردگار ہے۔ وہ مجھ کو ابھی (دریائے قلزم سے نکلنے کا) راستہ بتا دے گا) کیونکہ موسیٰ (علیہ السلام) سے امر بالا سراء کے وقت یہ کہہ دیا گیا تھا: فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخْضُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۚ (۷۷) گو بیوست کی کیفیت نہ بتلائی تھی۔ پس موسیٰ (علیہ السلام) اس وعدہ پر مطمئن تھے اور بنی اسرائیل کی کیفیت معلوم نہ ہونے سے مضطرب تھے (پھر ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم دیا کہ اپنے عصا کو دریا پر مارو۔ چنانچہ (انہوں نے اُس پر عصا مارا جس سے) وہ (دریا) پھٹ کر (کئی حصے ہو) گیا (یعنی پانی کئی جگہ سے ادھر ادھر ہٹ کر بیچ میں متعدد سڑکیں کھل گئیں) اور ہر حصہ اتنا (بڑا) تھا جیسا بڑا پہاڑ (یہ لوگ دریا میں امن و اطمینان سے پار ہو گئے) اور ہم نے دوسرے فریق کو بھی اس موقع کے قریب پہنچا دیا (یعنی فرعون اور فرعون بنی بھی دریا کے نزدیک پہنچے اور موافق پیشین گوئی سابق وَأَنْزَلْنَا الْبَحْرَ رَهَوًا اور یا اُس وقت تک اُسی حال پر ٹھہرا ہوا تھا اس لئے کھلے راستہ کو غنیمت سمجھا اور آگایا چھپا کچھ سوچا نہیں۔ سارا لشکر اندر گھس گیا۔ اور چاروں طرف سے پانی سمٹنا شروع ہوا اور سارے لشکر کا کام تمام ہوا) اور (انجام قصہ کا یہ ہوا کہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اور اُن کے ساتھ والوں کو سب کو (غرق ہونے سے) بچا لیا۔ پھر دوسروں کو (یعنی اُن کے مخالفوں کو) غرق کر دیا (اور) اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے (یعنی اس قابل ہے کہ کفار اس سے استدلال کریں کہ مخالفت احکام و رسل موجب عذاب خداوندی ہے اور اس کو سمجھ کر مخالفت سے بچیں) اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا رب بڑا زبردست ہے (اگر چاہتا دنیا ہی میں ان کو عذاب دیتا لیکن) بڑا مہربان (بھی) ہے (اس لئے اپنی رحمت عامہ سے عذاب کی مہلت مقرر کر دی ہے۔ پس عدم تعیل عذاب سے بے فکر نہ ہونا چاہئے۔ فَآوَرَّضْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ طَرِيقَ الْبَحْرِ لِنَمْلِكِ لَهُمْ أَمْرًا فِي الْيَمِّ ۚ وَأَوَرَّضْنَاهَا الْقَوْمَ ۚ كَذِبًا لِّئَلَّا يَقُولُوا لِمَ كَذَّبْنَا بِلِقَاءِ رَبِّنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا شَاكِرِينَ ۚ (۷۸) اور اُن کو قتل کئے دیتا ہوں۔ وہ یہ کہ آیت میں یہ تصریح نہیں ہے کہ فرعون کے ہلاک ہوتے ہی بنی اسرائیل مصر پر مسلط ہو گئے تھے تاکہ آیت پر شبہ لازم آوے کہ تواریخ سے ثابت ہے کہ اس وقت بنی اسرائیل مصر کو نہیں لوٹے بلکہ شام کی طرف بڑھتے رہے۔ بیچ میں وادی تیار کا قصہ ہوا پھر چالیس برس کے بعد شام پر قابض ہوئے اور وہاں ہی رہ پڑے۔ اب یہ شبہ نہیں رہا کیونکہ اور ثنائی عام ہے بلا فصل اور مع الفصل کو سو حکومت مصر میں ایسے انقلابات ہوتے رہے کہ ایک وقت میں مصر بھی بنی اسرائیل کی سلطنت میں شامل ہو گیا اور یہ زمانہ سلیمان علیہ السلام کا ہے۔ اور بعض نے مضاف محذوف مانا ہے۔ یعنی واورثنا امثالہا بنی اسرائیل اور امثال سے مراد شام کے جنات و عیون لئے ہیں یعنی ہم نے عزیزوں کو ذلیل کیا کہ یہ چیزیں ان کے قبضہ سے نکال دیں اور ذلیلوں کو عزیز کیا کہ ایسا سامان اُن کو عطا کیا گو دوسرے ملک میں سہی واللہ اعلم۔ اور فرعونوں کے زیور لینے کے متعلق سورہ طہ میں توجیہ لکھ چکا ہوں۔ ایک توجیہ اس وقت اپنی ایک پرانی تحریر میں نظر سے گزری اُس کو نقل کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ اگر کسی کو شبہ پر ایسا مال لینے کا ہو تو اس احتمال سے دفع کر لے کہ مصریوں نے خدا جانے ان غریبوں کا کتنا نقصان کر دیا ہوگا اور کتنی مزدوری ان کی مار لی ہوگی اس طور پر تو شاید حساب بھی پورا نہ ہوگا۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعَبِيدِي ۚ مع قوله كَلَّا ۚ إِنَّ صَبِيَّ رَأَيْتُ سَيِّدِي ۚ ۝ اس میں یہ مسئلہ ہے کہ تدبیر و ترک تدبیر میں تعدیل چاہئے۔ چنانچہ تدبیر تو یہ بتلائی گئی کہ بنی اسرائیل کو لے کر شباشب چلے جاؤ۔ پھر جب انہوں نے پکڑے جانے کا اندیشہ ظاہر کیا جس سے مقصود یہ تھا کہ کچھ تدبیر کی جاوے تو موسیٰ (علیہ السلام) نے اُن کو صبی رَأَيْتُ سَيِّدِي ۝ فرما کر یہ بتلایا کہ حق تعالیٰ کی تدبیر کے ہوتے ہوئے ہماری تدبیر کی ضرورت نہیں اور عارف کی یہی شان ہوتی ہے کہ اسباب سے توسط کے ساتھ تمسک کرتا ہے مگر اس میں مبالغہ نہیں کرتا۔ قوله: فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ رُوحَ مِائِدَةٍ ۚ ۝ کہ گو حق تعالیٰ بدوں اس طریقہ کے بھی فلق بحر پر قادر تھے مگر اس طریق میں موسیٰ (علیہ السلام) کی عظمت ظاہر فرمانا تھا اھ اور یہی حکمت ہوتی ہے اولیاء اللہ کے ہاتھ پر خوارق کے ظاہر ہونے کی۔ اسی لئے اُس کو کرامت کہتے ہیں۔

الْبَخَائِلُ: حاذرون نقل فی الروح عن ابن عباس و ابن جبر و الضحاك و غیرہم فی معناه و التام السلاح و كانه بمعنى صاحب حذر وھی آلة الحرب سمیت بذلك مجازاً و حمل على ذلك قوله تعالى خذوا حذرکم ۝ الطور الجبل و قيل الجبل العظيم ازلنا قربنا ۝

وَاثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا اِبْرٰهِيْمَ ۝ اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا فَنُظِلُّ لَهَا عَافِيْنَ ۝۱۰  
 قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ تَدْعُوْنَ ۝۱۱ اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝۱۲ قَالُوْا بَلٰ وَاٰبَاؤُنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝۱۳  
 اَفَرِئَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝۱۴ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ اَلَا قَدْ مُّوِنَ ۝۱۵ فَاَتَهُمْ عَذُوْبٌ لِّىْۤ اِلَّا رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۱۶ الَّذِىْ  
 خَلَقَنِىْ فَهُوَ يَهْدِيْنِىْ ۝۱۷ وَالَّذِىْ هُوَ يُطْعِمُنِىْ وَيَسْقِيْنِىْ ۝۱۸ وَاِذَا امْرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِىْ ۝۱۹ وَالَّذِىْ يُبَيِّتُنِىْ ثُمَّ يُحْيِيْنِىْ  
 وَالَّذِىْ اَظْمَعُ اَنْ يَّغْفِرَ لِيْ خَطِيْئَتِيْ يَوْمَ الدِّيْنِ ۝۲۰ رَبِّ هَبْ لِيْ حُكْمًا وَّ اَلْحِقْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝۲۱ وَاَجْعَلْ لِّىْ  
 لِسَانَ صٰدِقٍ فِى الْاٰخِرِيْنَ ۝۲۲ وَاَجْعَلْنِيْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيْمِ ۝۲۳ وَاغْفِرْ لِاٰبِىْ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۲۴ وَلَا تُخْزِنِىْ  
 يَوْمَ يُبْعَثُوْنَ ۝۲۵ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوْنَ ۝۲۶ اِلَّا مَنْ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۝۲۷ وَاُنْزِلَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝۲۸  
 وَبُرِزَتِ الْجَحِيْمُ لِلْغٰوِيْنَ ۝۲۹ وَقِيْلَ لَهُمْ اَيْنَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝۳۰ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ هَلْ يَنْصُرُوْنَكُمْ اَوْ يَنْتَصِرُوْنَ ۝۳۱ فَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ  
 فِيْهَا هُمْ وَاَلْعٰوُنَ ۝۳۲ وَجُنُوْدُ اِبْلِیْسَ اَجْعَلُوْنَ ۝۳۳ قَالُوْا وَهُمْ فِيْهَا يَخْتَصِمُوْنَ ۝۳۴ تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِى ضَلٰلٍ  
 مُّبِيْنٍ ۝۳۵ اِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۳۶ وَمَا اَضَلَّنَاۤ اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۝۳۷ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِيْنَ ۝۳۸ وَلَا صٰدِقٍ حَسِيْمٍ ۝۳۹ فَلَوْ  
 اَنْ لَّنَا كَرَّةٌ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝۴۰ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً ۝۴۱ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝۴۲ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝۴۳

اور آپ ان لوگوں کے سامنے ابراہیم کا قصہ بیان کیجئے جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور قوم سے فرمایا کہ تم کس کی عبادت کیا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم بتوں کی عبادت کیا کرتے ہیں اور ہم انہی (کی عبادت) پر جنے بیٹھے رہتے ہیں۔ ابراہیم نے کہا کیا یہ تمہاری سنت ہے جب تم انہیں پکارا کرتے ہو یا یہ تم کو کچھ نفع پہنچاتے ہیں یا یہ تم کو سمجھ نفع پہنچا سکتے ہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ (ان کی عبادت کرنے کی یہ وجہ تو) نہیں بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔ ابراہیم نے فرمایا کہ بھلا تم نے ان کو غور سے دیکھا ہے جن کی تم عبادت کیا کرتے ہو تم بھی اور تمہارے پرانے بڑے بھی کہ یہ (معبودین) میرے (اور تمہارے) لئے باعث ضرر ہیں مگر ہاں رب العالمین۔ جس نے مجھ کو (اور اسی طرح سب کو) پیدا کیا پھر وہی مجھ کو میری مصلحتوں کی طرف رہنمائی کرتا ہے ورنہ جو کہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاتا ہوں (جس کے بعد شفا ہو جاتی ہے) تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے اور جو کچھ (وقت پر) موت دے گا۔ پھر قیامت کے روز مجھ کو زندہ کرے گا اور جس سے مجھ کو یہ امید ہے کہ میری غلط کاری کو قیامت کے روز معاف کر دے گا۔ اے میرے رب! مجھ کو حکمت عطا فرما اور (مراتب قرب میں) مجھ کو اعلیٰ درجہ کے نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما اور میرا ذکر آئندہ آنے والوں میں جاری رکھ اور مجھ کو جنت النعیم کے مستحقین میں سے کر اور میرے باپ کو توفیق ایمان کی دے کر اس کی مغفرت فرما کہ وہ گمراہ لوگوں میں ہے اور جس روز سب زندہ ہو کر آئیں گے اس روز مجھ کو رسوا نہ کرنا۔ اس دن میں کہ (نجات کے لئے) نہ مال کام آوے گا اور نہ اولاد۔ مگر اس کی نجات ہوگی جو اللہ کے پاس (کفر و شرک سے) پاک دل لے کر آئے گا اور (اس روز) خدا ترسوں (یعنی ایمان والوں) کے لئے جنت نزدیک کر دی جائے گی اور گمراہوں (یعنی کافروں) کے لئے دوزخ سامنے ظاہر کر دی جائے گی اور (اس روز) ان سے کہا جائے گا کہ وہ معبود کہاں گئے جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کیا کرتے تھے کیا اس وقت وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں۔ یا اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں۔ پھر (یہ کہہ کر) وہ (معبودین) اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر سب کے سب دوزخ میں اونڈے منڈال دیئے جائیں گے۔ وہ نفاذ دوزخ میں گفتگو کرتے ہوئے (ان معبودین سے) کہیں گے کہ بخدا بے شک ہم صریح گمراہی میں تھے۔ جبکہ تم کو (عبادت میں) رب العالمین کے برابر کرتے تھے۔ اور ہم کو تو پس ان بڑے مجرموں نے (جو کے بانی ضلالت تھے) گمراہ کیا سو (اب) کوئی ہمارا سفارشی ہے (کہ چھڑا لے) اور نہ کوئی مخلص دوست ہے (کہ خالی دوسری ہی کر لے) سو کیا اچھا ہوتا کہ ہم کو (دنیا میں) پھر واپس جانا ملتا کہ ہم مسلمان ہو جاتے۔ بے شک اس واقعہ میں (بھی طالبان حق کے لئے) ایک بری عبرت ہے اور باوجود (اس کے) ان (مشرکین مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے بے شک آپ کا رب بڑا زبردست رحمت والا ہے۔

تَفْسِيْر: قصہ دوم حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قوم او: وَ اِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا اِبْرٰهِيْمَ ۝۴۰ (الی قولہ تعالیٰ) وَلٰنْ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝۴۳ اور آپ ان لوگوں کے

سامنے ابراہیم (علیہ السلام) کا قصہ بیان کیجئے (تاکہ اُن کو دلائل ذم شرک کے معلوم ہوں خصوص ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہو کر کیونکہ یہ مشرکین عرب اپنے کو ملت ابراہیمیہ پر بتلاتے ہیں اور وہ قصہ اُس وقت واقع ہوا تھا) جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم کس (واہیات) چیز کی عبادت کیا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم بتوں کی عبادت کیا کرتے ہیں اور ہم ان ہی (کی عبادت) پر جسے بیٹھے رہتے ہیں۔ ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا یہ تمہاری سنتیں ہیں جب تم ان کو (اپنی عرض حاجت کے وقت) پکارا کرتے ہو یا (تم جو ان کی عبادت کرتے ہو تو کیا) یہ تم کو کچھ نفع پہنچاتے ہیں یا (اگر تم ان کی عبادت ترک کر دو تو کیا) یہ تم کو کچھ ضرر پہنچا سکتے ہیں (یعنی استحقاق الوہیت کے لئے علم اور قدرت کاملہ تو ضروری ہے) اُن لوگوں نے کہا نہیں (یہ بات تو نہیں ہے کہ یہ کچھ سنتے ہوں یا کچھ نفع و ضرر پہنچا سکتے ہوں اور ان کی عبادت کرنے کی یہ وجہ نہیں) بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے (اس لئے ہم بھی کفر کرتے ہیں) ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بھلا تم نے ان (کی حالت) کو (غور سے) دیکھا بھی جن کی تم عبادت کیا کرتے ہو تم بھی اور تمہارے پرانے بڑے بھی کہ یہ (معبودین) میرے (یعنی تمہارے لئے) باعث ضرر ہیں (یعنی اگر اُن کی عبادت کی جاوے خواہ نعوذ باللہ میں کروں یا تم کرو تو بجز ضرر کے اور کوئی نتیجہ نہیں) مگر ہاں رب العالمین (ایسا ہے کہ وہ اپنے عابدین کا دوست ہے اور اُس کی عبادت سرتاسر نافع ہے) جس نے مجھ کو (اور اسی طرح سب کو) پیدا کیا پھر وہی مجھ کو (میری مصلحتوں تک) رہنمائی کرتا ہے (یعنی عقل و فہم دیتا ہے جس سے نفع و ضرر کو سمجھتا ہوں) اور جو کہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاتا ہوں (جس کے بعد شفا ہو جاتی ہے) تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے اور جو مجھ کو (وقت پر) موت دے گا پھر (قیامت کے روز) مجھ کو زندہ کرے گا اور جس سے مجھ کو یہ اُمید ہے کہ میری غلط کاری کو قیامت کے روز معاف کر دے گا (یہ تمام تر صفات اس لئے سنائیں کہ قوم کو خدا تعالیٰ کی عبادت کی رغبت ہو۔ پھر صفات کمال بیان فرماتے فرماتے غلبہ حضور سے حق تعالیٰ سے مناجات کرنے لگے کہ) اے میرے پروردگار مجھ کو حکمت (یعنی جامعیت بین العلم والعمل میں زیادہ کمال) عطا فرما (کیونکہ نفس حکمت تو وقت دعا کے بھی حاصل ہے) اور (مراتب زیادت قرب میں) مجھ کو (اعلیٰ درجہ کے) نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما (مراد انبیاء عالی شان ہیں) اور میرا ذکر آئندہ آنے والوں میں جاری رکھ (تاکہ میرے طریقہ پر چلیں جس میں مجھ کو زیادہ ثواب ملے) اور مجھ کو جنت النعیم کے مستحقین میں سے کر اور میرے باپ (کو تو فقی ایمان کی دے کر اُس) کی مغفرت فرما کہ وہ گمراہ لوگوں میں ہے اور جس روز سب زندہ ہو کر انھیں گے اس روز مجھ کو رسوا نہ کرنا (آگے اُس دن کے بعض واقعات ہائیکہ کا بھی ذکر فرما دیا تاکہ قوم اسے سنے اور ڈرے یعنی وہ ایسا دن ہوگا) جس دن میں کہ (نجات کے لئے) نہ مال کام آوے گا نہ اولاد مگر ہاں (اُس کو نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس (کفر و شرک سے) پاک دل لے کر آوے گا اور (اُس روز) خدا ترسوں (یعنی ایمان والوں) کے لئے جنت نزدیک کر دی جائے گی (کہ اُس کو دیکھیں اور یہ معلوم کر کے کہ ہم اس میں جاویں گے خوش ہوں) اور گمراہوں (یعنی کافروں) کے لئے دوزخ سامنے ظاہر کی جاوے گی (کہ اُس کو دیکھ کر غم زدہ ہوں کہ ہم اس میں جاویں گے) اور (اُس روز) اُن (گمراہوں) سے کہا جاوے گا کہ وہ معبود کہاں گئے جن کی تم کے خدا کے سوا عبادت کیا کرتے تھے کیا (اس وقت) وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں یا اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں پھر (یہ کہہ کر) وہ (عابدین) اور گمراہ لوگ اور اطمینان کا لشکر سب کے سب دوزخ میں اوندھے منہ ڈال دیئے جائیں گے (بس وہ بت نہ اپنے کو بچا سکے نہ اپنے معبودین کو۔ اسی طرح شیاطین بھی نہ ناصر ہوئے نہ منصر) وہ کفار اُس دوزخ میں گفتگو کرتے ہوئے (اُن معبودین سے) کہیں گے کہ بخدا بے شک ہم صریح گمراہی میں تھے جبکہ تم کو (عبادت میں) رب العالمین کے برابر کرتے تھے اور ہم کو تو بس ان بڑے مجرموں نے (جو کہ بائی ضلالت تھے) گمراہ کیا سو (اب) نہ کوئی ہمارا سفارشی ہے (کہ چھڑا لے) اور نہ کوئی مخلص دوست ہے (کہ خالی دل سوزی ہی کر لے) سو کیا اچھا ہوتا کہ ہم کو (دنیا میں) پھر واپس جانا ملتا کہ ہم مسلمان ہو جاتے (یہاں تک ابراہیم علیہ السلام کی تقریر ہو گئی آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) بے شک اس واقعہ (مناظرۃ ابراہیمیہ و نیز واقعہ قیامت) میں (بھی طالبانِ حق اور انجام اندیشوں کے لئے) ایک عبرت ہے (کہ مضامین مناظرہ میں غور کر کے توحید کا اعتقاد کریں اور واقعات قیامت سے ڈریں اور ایمان لاویں) اور (باوجود اس کے) ان (مشرکین مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا رب بڑا زبردست رحمت والا ہے (کہ عذاب دے سکتا تھا مگر مہلت دے رکھی ہے)۔ ف: حُطِّیْتُنِیْ سے مراد خلافِ اولیٰ ہے ورنہ انبیاء علیہم السلام معاصی سے پاک ہیں۔ اور الحاق سے مراد زیادت مرتبہ قرب مخصوصہ بالصالحین ہے۔ اور اغفر لا بی: کے ترجمہ کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے شبہ استغفار لاکر کا جاتا رہا اور ابراہیم علیہ السلام کا یہ فرمانا لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ صاف قرینہ ہے کہ استغفار بالمعنی المتبادر کو کافر کے لئے وہ بھی نافع نہ سمجھتے تھے اور لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ سے کوئی شخص یہ شبہ نہ کرے کہ مؤمنین کو تو مال جس کو تصدق کیا ہو اور اولاد جو صالح ہو یا نابالغ مرگنی ہونا نافع ہے۔ بات یہ ہے کہ نفی نفع کی باعتبار اُن کی ذات کے ہے اور نافع ہونا بوجہ اقتران بالعمل الصالح یعنی تصدق و صبر کے ہے۔ پس اس جواب کی حاجت نہیں کہ یہ عدم نفع کفار سے مخصوص ہے۔ اور آیت سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اصنام کو اُس روز کچھ ادراک ہوگا۔ سو عقلاً نقلاً اس سے کوئی امر نافع نہیں۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: قُلُوْا يْٰهٰدِيْنَ وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ اس میں ادب اور عبدیت کا پورا اظہار ہے کہ اس میں ابراہیمؑ نے یہ بتلادیا کہ جس طرح دینی نعمت یعنی ہدایت کی مجھ کو احتیاج ہے اسی طرح دنیوی نعمت کھانے پینے کی بھی احتیاج ہے، بخلاف جاہل مدعیان زہد کے کہ وہ دنیوی نعمتوں کی تحقیر کرتے ہیں اور اس سے اپنا استغناء ظاہر کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝ مرض کو جو کہ ایک گونہ نقص ہے اپنی طرف نسبت کرنا اور شفاء کو جو کہ فی نفسہ کمال ہے حق تعالیٰ کی طرف نسبت کرنا رعایت ہے ادب کی اور امانت کی اسناد میں شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ بوجہ عموم کے نقص سے نکل گیا۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِيْ اَظْلَمَعُ اس میں دو ادب ہیں ایک اپنی اجتہادی غلطی کو سمجھنا اور اس کو خطیئہ فرمانا دوسری مغفرت کا لفظ جزم نہ کرنا تاکہ اللہ تعالیٰ پر کسی امر کا واجب نہ ہونا ظاہر ہو۔ قولہ تعالیٰ: رَبِّ هَبْ لِيْ حُكْمًا پہلا جملہ قوت علمیہ کی طرف اور دوسرا جملہ قوت عملیہ کی طرف اشارہ ہے اور یہ دونوں آپ کو حاصل تھے۔ پھر ان کے طلب کرنے میں اشارہ ہے کہ سالک کو کسی حد پر ٹھہرنا نہ چاہئے بلکہ ہمیشہ طلب اور ترقی میں لگا رہا ہے اور الْحَقُّنِیْ کے عنوان میں تواضع بھی ہے کہ صالح ہونا تو بڑا درجہ ہے صالحین میں ملحق ہی ہو جاؤں۔ قولہ تعالیٰ: وَاجْعَلْ لِّيْ دُ..... بعض اہل اللہ نے اپنے سلسلہ کے بقاء کی تمنا کی ہے۔ اس میں اس کی اصل ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَاجْعَلْنِيْ مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّوَۃِ ۝ اس میں اس شخص پر رد ہے جو جنت سے استغناء کا دعویٰ کرتا ہے مگر مغلوب الحال مستثنیٰ ہے ۱۲۔

مَلِكًا ۝ لِّتَرْجَمَنَ: قولہ قبل اذ قال اور قصہ الخ اشارۃ الی ان العامل فی اذنا کما فی الاعراب والروح ۳۔ ۲ قولہ فی یسمعونکم تمہاری سنتے ہیں ای دعاء کم ۱۳۔

الذِّخْرَانِ: قولہ لسان صدق المراد باللسان الذکر الحاقاً للسبب علی المسبب واللام للنفع والصدق بمعنی الصادق وصف بد اللسان مبالغة ثم اضيف الموصوف الی الصفة قال جار اللہ الکبکبة تکریر الکب جعل التکریر فی اللفظ دلیلاً علی التکریر فی المعنی کانه اذا القی فی جہنم ینکب مرة بعد مرة حتی یتقر فی قعرها اعادنا اللہ منها۔ الحمیم القریب من القاموس ۱۴۔

النَّجْوٰی: قولہ اذ تدعون قال ابو حیان لا بد من التجوز فی اذبان تجعل بمعنی اذا وتجوز فی المضارع بان يجعل بمعنی الماضي واعتبار الاستحضار ابلغ فی التبیكیت قولہ افرايتم معطوف علی مقدر ای اناطتم ورايتم حال ما کنتم وقولہ فانهم عدو لی الخ تفسیر لما قصد بقولہ فرايتم قولہ الا رب العلمین۔ استثناء منقطع ای فانه ولی لی قولہ الا من اتی اللہ استثناء منقطع ای فانه ینتفع بالنجاة ۱۵۔ فی الروح۔ قولہ اذ نسویکم ظرف لکونهم فی ضلال مبین وقیل لمحذوف دل علیہ الکلام ای ضللنا وقیل للضلال المذکور وان کان فیہ ضعف صناعی الخ ۱۶۔

الْبَلَاۤءَةِ: قولہ عدو لی المراد عدولکم کقولہ تعالیٰ ومالی لا اعبد وفیہ تلطیف للدعوة۔ قولہ واذا مرضت لم یکرر الموصول لان المرض من توابع الاکل والشرب۔ قولہ واجعلنی زاده مع الاستغناء عنه بقولہ والحقنی لان المقام لکونه مقام الابتہال یقتضی التطویل ۱۷۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۝ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ نُوحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّیْ لَکُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۝ وَمَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجَرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۝ قَالُوْۤا اَنُؤْمِنُ لَکَ وَاَتَّبِعَکَ الْاَزْدُلُوْنَ ۝ قَالَ وَمَا عَلَیْیْ بِمَا کَانُوْۤا یَعْمَلُوْنَ ۝ اِنْ حَسَابُہُمْ اِلَّا عَلٰی رَبِّیْ لَوْ تَشْعُرُوْنَ ۝ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ اِنْ اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ قَالُوْۤا لَیْنٌ لَّمْ تَنْتَهِ یْٰنُوحُ لِتَکُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِیْنَ ۝ قَالَ رَبِّ اِنَّ قَوْمِیْ کَذٰبُوْنَ ۝ فَاقْتَحَرْ بَیْنِیْ وَبَیْنَهُمْ فِتْنًا وَاجْنِبْنِیْ وَمَنْ مَّعِیَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ فَانْجِیْنِہٗ ۝ وَمَنْ مَّعَہٗ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُوْنِ ۝ ثُمَّ اَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبٰقِیْنَ ۝ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃً ۝ وَمَا کَانَ اَکْثَرُھُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝

وَإِنَّ رَبَّکَ لَھُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝

قوم نوح نے پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ ان سے ان کے برادری کے بھائی نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے۔ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو اس کا



أَوْعِظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَعِظِينَ ۝ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا نَحْنُ بِبُعَذِبِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۝ إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

قوم عاد نے پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ ان (کی برادری) کے بھائی ہود علیہ السلام نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو۔ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم میں سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ پس میرا صلہ رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تم ہر اونچے مقام پر ایک یادگار (کے طور پر عمارت) بناتے ہو جس کو محض نفول (بلا ضرورت) بناتے ہو اور بڑے بڑے محل بناتے ہو جیسے دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے اور جب کسی پر دار و گیر کرنے لگتے ہو تو بالکل جابر (اور ظالم) بلکہ ارد گرد کرتے ہو۔ سو تم (کو چاہئے کہ) اللہ سے ڈرو اور (چونکہ میں رسول ہوں اس لئے) میری اطاعت کرو اور اس (اللہ سے) ڈرو جس نے تمہاری ان چیزوں سے امداد کی جن کو تم جانتے ہو (یعنی) مواشی اور بیٹوں اور باغوں اور چشموں سے تمہاری اولاد کی۔ مجھ کو تمہارے حق میں (مگر تم ان حرکات سے باز نہ آئے) ایک بڑے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے۔ وہ لوگ بولے کہ ہمارے نزدیک تو دونوں باتیں برابر ہیں خواہ تم نصیحت کرو اور خواہ نا صحیح نہ ہو۔ یہ تو بس اگلے لوگوں کی ایک معمولی عادت اور رسم ہے اور تم جو ہم کو عذاب سے ڈراتے ہو ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔ غرض ان لوگوں نے ہود کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو آندھی کے عذاب سے ہلاک کر

دیا۔ بے شک اس واقعہ میں بھی عبرت ہے اور باوجود اس کے ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب زبردست اور مہربان ہے۔  
تَفْسِيرُ: قصہ چہارم عاد قوم ہود علیہ السلام: كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ قوم عاد نے پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ ان سے ان کی (برادری) کے بھائی ہود (علیہ السلام) نے کہا کہ کیا تم (خدا سے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم میں سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا پس میرا صلہ رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تم (علاوہ شرک کے تکبر و تفاخر میں بھی اس درجہ منہمک ہو کہ) ہر اونچے مقام پر ایک یادگار (کے طور پر عمارت) بناتے ہو (تا کہ خوب اونچی نظر آوے) جس کو محض فضول (بلا ضرورت) بناتے ہو اور (اس کے علاوہ جو رہنے کے مکان ہیں جن کی ایک درجہ میں ضرورت بھی ہے ان میں بھی یہ غلو ہے) کہ بڑے بڑے محل بناتے ہو (حالانکہ اُس سے کم میں آرام مل سکتا ہے) جیسے دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے (یعنی ایسی توسیع اور ایسے ایوان رفیع اور ایسا استحکام اور ایسے یادگار اور اعلام اُس وقت مناسب تھے کہ دنیا میں ہمیشہ رہنا ہوتا تو یہ خیال ہوتا کہ وسیع مکان بناؤ تا کہ آئندہ نسل میں تنگی نہ ہو کیونکہ ہم بھی رہیں گے اور وہ بھی ہوں گے اور رفیع بھی بناؤ تا کہ نیچے جگہ نہ رہے تو اوپر پر رہنے لگیں گے اور مستحکم بناؤ تا کہ ہماری عمر طویل کے لئے کافی ہو اور یادگاریں بناؤ تا کہ ہمارے زندہ رہنے سے ہمارا ذکر زندہ رہے اور اب تو سب فضول ہے بڑی بڑی یادگاریں بنی ہیں اور بانی کا نام تک معلوم نہیں۔ موت نے سب کا نام مٹا دیا کسی کا جلدی کسی کا دیر میں) اور (اُس تکبر کے سبب طبیعت میں سختی اور بے رحمی اس درجہ رکھتے ہو کہ) جب کسی پر دار و گیر کرنے لگتے ہو تو بالکل جابر (اور ظالم) بن کر دار و گیر کرتے ہو (ان اخلاق ذمیہ کا اس لئے بیان کیا گیا کہ یہ اخلاق ذمیہ اکثر مانع ایمان و انقیاد سے ہو جاتے ہیں) سو (چونکہ شرک اور اخلاق ذمیہ مذکورہ سب موجب ناخوشی خداوندی و موجب تعذیب ہیں اس لئے) تم (کو چاہئے کہ) اللہ سے ڈرو اور (چونکہ میں رسول ہوں اس لئے) میری اطاعت کرو اور اُس (اللہ سے) ڈرو (یعنی جس سے ڈرنے کو میں کہتا ہوں وہ ایسا ہے) جس نے تمہاری ان چیزوں سے امداد کی جن کو تم جانتے (یعنی) مواشی اور بیٹوں اور باغوں اور چشموں سے تمہاری امداد کی (تو منعم ہونے کا مقتضایہ ہے کہ اُس کے احکام کی اصلاح مخالفت نہ کی جاوے) مجھ کو تمہارے حق میں (اگر تم ان حرکات سے باز نہ آئے) ایک بڑے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (یہ ترہیب ہے اور أَصَدُّ لَكُمْ بِالنَّارِ میں ترغیب تھی) وہ لوگ بولے کہ ہمارے نزدیک تو دونوں باتیں برابر ہیں خواہ تم نصیحت کرو اور خواہ نا صحیح نہ بنو (یعنی ہم دونوں حالتوں میں اپنے کردار سے باز نہ آویں گے اور تم جو کچھ کہہ رہے ہو) یہ تو بس اگلے لوگوں کی ایک (معمولی) عادت (اور رسم) ہے (کہ ہر زمانہ میں لوگ مدعی نبوت ہو کر لوگوں کو یوں ہی کہتے سنتے رہے) اور (تم جو ہم کو عذاب سے ڈراتے ہو تو) ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔ غرض ان لوگوں نے ہود (علیہ السلام) کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو (عذاب صرصر سے) ہلاک کر دیا۔ بے شک اس (واقعہ) میں بھی بڑی عبرت ہے (کہ احکام کی مخالفت کا کیا انجام ہوا) اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب زبردست اور مہربان ہے (کہ تعذیب پر قادر بھی ہے اور رحمت سے مہلت بھی دے رکھی ہے)۔  
زَجَّجْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ: قولہ تعالیٰ: أَتَبْنُونَ بِنَانٍ ۝ اس میں عبث کی مذمت صریح ہے خواہ قول ہو یا فعل۔ قولہ تعالیٰ: وَتَكْنُحُونَ مَصَانِعَ ۝ باوجودیکہ ان کو خلود کی امید نہ تھی مگر چونکہ ان کا عمل اس شخص کے عمل کے مشابہ تھا جو خلود کی امید رکھتا ہے اس لئے ان کے لئے طمع خلود ثابت فرمائی۔ اسی بناء پر جو شخص کافروں کا کام کرے اُس کو صوفیہ کے کلام میں کافر کہہ دیا جاتا ہے اور احادیث میں بھی بکثرت موجود ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَبْطِئْهُمُ ۝ روح میں ہے۔ یعنی جس میں نہ رحم ہو نہ تادیب کا قصد ہو نہ انجام پر نظر ہو اس سے معلوم ہوا کہ جس بطش میں یہ امور ہوں وہ اصلاح ہے اور منافی طریق نہیں۔

مَلُوقًا شَرَبًا لَمْ يَنْجُهَا: اِقُولُهُ فِی تَعْبَتُونَ جَس كَوَاحٍ اِشَارَةً اِلَى اَنْ تَعْبَتُونَ صِفَةً اَيَّةٍ وَيَجُوزُ اَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ ضَمِيرِ تَعْبَتُونَ ۳۔ ۲۔ قَوْلُهُ قَالَ اِنْ اَخْلَاقَ ذَمِيرِ كَاسٍ لَمْ يَخْلُ فَلَإِ يَرَهُ كَوْنُ الْكَفَّارِ غَيْرِ مَكْلَفِينَ بِالْفُرُوعِ عَلَى الْقَوْلِ الْمَشْهُورِ ۳۔

الْخَنَازِ: رِبْعُ الْمَرْتَفِعِ مِنَ الْاَرْضِ كَذَا فِي الْقَامُوسِ قَوْلُهُ مَصَانِعُ الْمَبَانِي مِنَ الْقُصُورِ كَذَا فِي الْقَامُوسِ۔ قَوْلُهُ لَعَلَّكُمْ كَانَكُمْ فَهُوَ لِلتَّشْبِيهِ كَذَا فِي الرُّوحِ اِیْ مَجَازًا۔ قَوْلُهُ تَعْلَمُونَ تَعْرِفُونَ كَذَا فِي الرُّوحِ ۳۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۝ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۝ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْا ۝ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ اَتُتْرَكُوْنَ فِیْ مَا هُمْ بِاٰمِیْنٍ ۝ فِیْ جَنَّتٍ وَعُیُوْنٍ ۝ وَزُرُوْعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِیْمٌ ۝ وَتَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ یُؤْتِیْ فِرْهٰیْنِ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۝ وَلَا تَطِيعُوْا اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ وَلَا یُصْلِحُوْنَ ۝ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِیْنَ ۝ مَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۝ فَاتِّبَاعٌ بِالْبَیِّنٰتِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةُ لِّهَآ شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ یَّوْمَ مَعْلُوْمٍ ۝ وَلَا تَسُوْهُآ بِسُوْءٍ فَاِخْذُكُمْ عَذَابٌ یَّوْمٍ عَظِیْمٍ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوْا نِدْمِیْنَ ۝ فَاِخْذُھُمْ الْعَذَابُ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَا یَۃٌ ۝ وَمَا كَانَ اَكْثَرُھُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَھُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝

قوم ثمود (نے بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جب کہ ان سے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (اللہ سے) نہیں ڈرتے میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تم ان ہی چیزوں میں بے فکری سے رہنے دیا جائے گا۔ جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں۔ یعنی باغوں اور چشموں میں اور کھیتوں اور ان کھجوروں میں جن کے گھے خوب باندھے ہوئے ہیں اور کیا (اسی عظمت کی وجہ سے) تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے اور فخر کرتے ہوئے مکان بناتے ہو۔ سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور ان حدود (بندگی) سے نکل جانے والوں کا کہنا مت مانو جو سرزمین میں فساد کیا کرتے ہیں اور کبھی اصلاح (کی بات) نہیں کرتے۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے۔ تم پس ہماری طرح کے (ایک معمولی) آدمی ہو (اور آدمی نبی ہوتا نہیں) سو کوئی معجزہ پیش کرو اگر تم (دعویٰ نبوت میں) سچے ہو۔ صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک اونٹنی سے پانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں ایک باری تمہاری (یعنی تمہارے مواشی کی اور ایک یہ ہے) اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ساتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو ایک بھاری دن کا عذاب آ پکڑے گا۔ سو انہوں نے اس اونٹنی کو مار ڈالا پھر جب آثار عذاب نمودار ہوئے تو اپنی حرکت پر پشیمان ہوئے۔ پھر آخر عذاب نے آن پکڑا۔ بے شک اس واقعہ میں بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے۔

تَفْسِیْرُ: قصہ پیغمبر ثمود قوم صالح (علیہ السلام): كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (الی قَوْلُهُ تَعَالٰی) وَاِنَّ رَبَّكَ لَھُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ قوم ثمود نے (بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ ان سے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم (اللہ سے) نہیں ڈرتے میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے (اور تم جو تعیم کی بدولت اس درجہ اللہ سے غافل ہو تو) کیا تم کو ان ہی چیزوں میں بے فکری سے رہنے دیا جاوے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں یعنی باغوں اور چشموں میں اور کھیتوں میں اور ان کھجوروں میں جن کے گھے خوب گوندھے ہوئے ہیں (یعنی ان کھجوروں میں خوب کثرت سے پھل آتا ہے) اور کیا (اسی عظمت کی وجہ سے) تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے (اور فخر کرتے) ہوئے مکانات بناتے ہو۔ سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور ان حدود (بندگی) سے نکل جانے والوں کا کہنا مت مانو جو سرزمین میں فساد کیا کرتے ہیں اور (کبھی) اصلاح (کی بات) نہیں کرتے (مراد وہ سائے کفار ہیں جو گمراہی پر لوگوں کو آمادہ کرتے تھے اور فساد و عدم اصلاح سے یہی مراد ہے) ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (جس سے عقل میں اختلال آ گیا ہے کہ نبوت کا دعویٰ کرتے ہو حالانکہ) تم بس ہماری طرح کے ایک (معمولی) آدمی ہو (اور آدمی نبی ہوتا نہیں) سو کوئی معجزہ پیش کرو اگر تم (دعویٰ نبوت میں) سچے ہو۔ صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک اونٹنی ہے (جو بوجہ خلاف عادت پیدا ہونے کے معجزہ ہے جیسا پارہ ہشتم کے ختم کے قریب گزرا اور علاوہ اس کے کہ یہ میری رسالت پر ایک دلیل ہے خود اس کے بھی کچھ حقوق ہیں۔ چنانچہ ان میں

سے ایک یہ ہے کہ) پانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں ایک باری تمہاری (یعنی تمہارے مواشی کی) اور (ایک یہ ہے کہ) اس کو برائی (اور تکلیف دی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو ایک بھاری دن کا عذاب آ پکڑے سوانہوں نے (نہ رسالت کی تصدیق کی نہ اونٹنی کے حقوق ادا کئے بلکہ) اُس اونٹنی کو مار ڈالا۔ پھر جب (آثار عذاب نمودار ہوئے تو اپنی حرکت پر) پشیمان ہوئے (مگر اول تو معائنہ عذاب کے وقت ندامت بے کار دوسرے خالی طبعی ندامت سے کیا ہوتا ہے جب تک اختیاری تدارک یعنی توبہ و ایمان نہ ہو) پھر (آخر) عذاب نے ان کو آ لیا بے شک اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے (کہ باوجود قدرت کے مہلت دیتا ہے)۔ ف: پانی کی باری اس طرح تھی کہ ایک دن اونٹنی کا اور ایک دن اور مواشی کا۔ جب اونٹنی کی باری کا دن ہوتا تو تمام پانی پی جاتی اور اُس روز نہ دوسرے مواشی کو پانی ملتا نہ آدمیوں کو آخر جہ فی الدار عن قتادة یہی امر ان لوگوں کو ناگوار ہوا اور اس اونٹنی کے دشمن ہو گئے اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں ایک کنواں تھا جس میں یہ باری تھی۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قوله تعالى: فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ - فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ [الشعراء: ۱۵۷ - ۱۵۸] اس ندامت کے نافع نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے اپنے فعل کی تلافی ایمان سے نہیں کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ توبہ میں ندامت طبعیہ کافی نہیں ندامت عقلیہ چاہئے۔  
الْبَلَاغَاتُ: هُضِيمٌ مَنْصُومٌ فِي جَوْفِ الْجَفِّ كَذَا فِي الْقَامُوسِ فَرِهِنٌ أَشْرٌ وَبَطَرٌ كَذَا فِي الْقَامُوسِ -  
الْبَلَاغَاتُ: قوله لا يصلحون زاده تأكيداً لان من المفسدين من يصلح أحياناً وهم ليسوا كذلك ۱۳۔

كَذَبْتُ قَوْمٌ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ۚ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۚ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۚ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ۚ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ۚ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ۚ رَبِّ نَجِّنِي وَاهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ۚ فَنجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۚ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۚ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ۚ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۚ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

قوم لوط نے بھی پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ ان میں سے انکے بھائی (لوط علیہ السلام) نے کہا: کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانتدار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تمام دنیا جہان والوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) مردوں سے فعل کرتے ہو اور تمہارے رب نے جو نئی نئی ترکیبیں پیدا کی ہیں ان کو نظر انداز کئے رہتے ہو بلکہ (اصل بات یہ ہے کہ) تم حد (انسانیت) سے گزر جانے والے ہو۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اے لوط اگر تم ہمارے کہنے سے باز نہیں آؤ گے تو ضرور (بستی سے) نکال دیے جاؤ گے۔ لوط نے فرمایا کہ میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں۔ لوط نے دعا کی اے میرے رب مجھ کو اور میرے (خاص) متعلقین کو ان کے اس کام (کے وبال) سے نجات دے سو ہم نے ان کو اور انکے متعلقین کو سب کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کے کہ وہ (عذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ گئی پھر ہم نے ان سب کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پر ایک قسم کا (یعنی پتھروں کا) مینہ برسایا سو کیا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو (عذاب الہی) سے ڈرایا گیا تھا۔ بے شک اس (واقعہ) میں (بھی) عبرت ہے اور باوجود اس کے ان کفار مکہ میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے۔

تَفْسِيرٌ: قصہ ششم قوم لوط علیہ السلام: كَذَبْتُ قَوْمٌ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (الی قوله تعالى) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ قوم لوط نے (بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ اُن سے اُن کے بھائی لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے تو کیا تمام دنیا جہان والوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) مردوں سے فعل کرتے ہو اور تمہارے رب نے جو تمہارے لئے یہ بیاں پیدا کی ہیں ان کو نظر انداز کئے رہتے ہو (یعنی اور کوئی آدمی تمہارے سوا یہ حرکت نہیں کرتا اور یہ نہیں ہے کہ اس کے قبیح ہونے میں کچھ خفا ہے) بلکہ (اصل بات یہ ہے کہ) تم حد (انسانیت) سے گزر جانے والے لوگ ہو وہ لوگ کہنے لگے کہ اے لوط اگر تم

(ہمارے کہنے سننے سے) باز نہیں آؤ گے۔ تو ضرور (بستی سے) نکال دیئے جاؤ گے۔ لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (میں اس دھکی سے کہنے سے نہ رکوں گا کیونکہ) میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں (تو کہنا کیسے چھوڑ دوں گا جب کسی طرح اُن لوگوں نے نہ مانا اور عذاب آتا ہوا معلوم ہوا تو) لوط (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھ کو اور میرے (خاص) متعلقین کو اُن کے اس کام (کے وبال سے) جو اُن پر آنے والا ہے (نجات دے سو ہم نے اُن کو اور ان کے متعلقین کو سب کو نجات دی بجز ایک بڑھیا کے (مراد اس سے زوجہ لوط علیہ السلام کی) کہ وہ (عذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ گئی۔ پھر ہم نے اور سب کو (جو لوط اور ان کے اہل کے سوا تھے) ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پر ایک خاص قسم کا (یعنی پتھروں کا) مینہ برسایا سو کیا برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا (جن کو عذاب الہی سے ڈرایا گیا تھا بے شک اس (واقعہ) میں (بھی) عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے (کہ عذاب دے سکتا تھا مگر ابھی نہیں دیا)۔ ف: عذاب میں رہ جانا اس لئے تھا کہ وہ کافر تھے اور اس لئے رات کو لوط علیہ السلام کے ساتھ بستی سے نہ نکلی۔ سورہ ہود میں یہ قصہ آیا ہے اور روح المعانی تفسیر سورہ ق میں ہے کہ یہ لوگ نہی بھائی نہ تھے مجازاً بھائی کہہ دیا۔ سسرالی رشتہ دار تھے کیونکہ لوط علیہ السلام یہاں ہجرت کر کے تشریف لائے تھے آپ کی برادری کے لوگ آپ کے ساتھ نہ تھے۔

مَنْ قَاتَلَ نَفْسًا فَتَرْتَابُهَا: قَوْلُهُ وَبَالَ اِشَارَةٌ اِلَى حَذْفِ الْمَصَافِ ۳۲۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ لَعَلَّكُمْ فِي الرُّوحِ اللّامِ فِيهِ قِيلَ لِلتَّبَيِّنِ كَمَا فِي سَقِيَالِكَ فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمُخَدَّوْفٍ اَعْنَى وَعْنَى وَقِيلَ هِيَ لِلتَّقْوِيَةِ وَمُتَعَلِّقُهَا عِنْدَ مَنْ يَرَى تَعَلُّقَ حَرْفِ التَّقْوِيَةِ بِمُخَدَّوْفٍ اِى اِنِّى مِنَ الْقَالِيْنَ لَعَلَّكُمْ مِنَ الْقَالِيْنَ وَقِيلَ هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْقَالِيْنَ الْمَذْكُورِ وَيَتَوَسَّعُ فِي الظُّرُوفِ مَا لَا يَتَوَسَّعُ فِي غَيْرِهَا ۳۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ عَجُوزًا فِي الرُّوحِ التَّعْبِيرُ عَنْهَا بِالْعَجُوزِ لِلْاِيْمَاءِ اِلَى اَنَّهُ مِمَّا لَا يَشُقُّ اَهْلَاكُهَا عَلَى لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَائِرِ اَهْلِهِ بِمُقْتَضَى الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَقِيلَ لِلْاِيْمَاءِ اِنِّهَا لَقَدْ عَسَتْ (فِي الصَّرَاحِ خَتْمُ بَرِشْدَن) فِي الْكُفْرِ وَدَامَتْ فِيهِ اِلَى اَن صَارَتْ عَجُوزًا ۳۴۔

كَذَّبَ اصْحَابُ لَعْنِكَ الْمُرْسَلِينَ ۝ اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ۙ اِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ اٰمِيْنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوْنِ ۝ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۙ اِنْ اَجْرِىْ اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ۝ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ اِسْطٰسِ الْمُسْتَقِيْمِ ۝ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعثَوْا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ وَاتَّقُوا الَّذِى خَلَقَكُمْ وَاِجْحِلَةَ الْاَوَّلِيْنَ ۝ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ السَّحَرٰى ۝ وَمَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ وَاِنْ نُّظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۙ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّىْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلٰةِ ۙ اِنَّهٗ كَانَ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٌ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝

اصحاب الایکہ نے (بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ ان سے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا ناپا کرو اور (صاحب حق کا) نقصان مت کیا کرو اور اسی طرح تولنے کی چیزوں میں سیدھی ترازو سے تولنا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور سرزمین میں فساد مت مچایا کرو اور (خدائے قادر) سے ڈرو جس نے تم کو اور تمام اہل مخلوقات کو پیدا کیا۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ بس تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے اور تم تو محض ہماری طرح (کے) معمولی آدمی ہو اور ہم تو تم کو جھوٹے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ سو اگر تم نبیوں میں سے ہو تو ہم پر آسمان سے کوئی ٹکڑا گرا دو شعیب بولے کہ تمہارے اعمال کو میرا رب ہی جانتا ہے پھر وہ لوگ برابر ان کو جھٹلایا کئے۔ پھر ان کو سائبان کے واقعہ نے آ پکڑا بے شک وہ بڑے سخت دن کا عذاب تھا اور اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے (اور باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قوت والا اور بڑی رحمت والا ہے۔

تَفْسِيْرُ: قَصْرُ هَفْتَمِ اصْحَابِ الْاَيْكَةِ: كَذَّبَ اصْحَابُ لَعْنِكَ الْمُرْسَلِيْنَ (اِلَى قَوْلِهِ تَعَالٰى) وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ اصْحَابِ الْاَيْكَةِ نَعْنَى (بِهِى جَنْ كَا ذَكَرَ سُوْرَةُ حَجَرِ كَيْ خَيْرِ مِّىْ كَزَرْچَكَ هِىَ) پيغمبروں كو جھٹلایا جبکہ اُن سے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا ناپا کرو اور (صاحب حق کا)

نقصان مت کیا کرو اور (اسی طرح تو لے کی چیزوں میں) سیدھی ترازو سے تولاد کرو (یعنی ڈنڈی نہ مارا کرو نہ بانوں میں فرق کیا کرو) اور لوگوں کا اُن کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور سرزمین میں فساد مت مچایا کرو اور اُس (خدائے قادر) سے ڈرو جس نے تم کو اور تمام اگلی مخلوقات کو پیدا کیا۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ بس تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (جس سے عقل محفل ہوگئی اور نبوت کا دعویٰ کرنے لگے) اور تم تو محض ہماری طرح (کے) ایک (معمولی) آدمی ہو اور ہم تو تم کو جھوٹے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ سو اگر تم بچوں میں سے ہو تو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا دو (تا کہ ہم کو معلوم ہو جاوے کہ واقعی تم نبی تھے تمہاری تکذیب سے ہم کو یہ سزا ہوئی) شعیب (علیہ السلام) بولے کہ (میں عذاب کا لانے والا یا اُس کیفیت کی تعیین کرنے والا کون ہوں) تمہارے اعمال کو میرا رب (ہی) خوب جانتا ہے (اور اُس عمل کا جو مقتضا ہے کہ کیا عذاب ہو اور کب ہو اُس کو بھی وہی جانتا ہے اُس کو اختیار ہے) سو وہ لوگ (برابر) ان کو جھٹلایا کئے پھر اُن کو سائبان کے واقعہ نے آپکڑا۔ بے شک وہ بڑے سخت دن کا عذاب تھا (اور) اُس (واقعہ) میں (بھی) بڑی عبرت ہے اور (ہاں جو داس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے (تاکہ عذاب نازل کر سکتا ہے مگر مہلت دے رکھی ہے)۔

ف: ان آیات کے بعض الفاظ کی شرح پارہ ہشتم کے اخیر رکوع میں ہو چکی ہے اور اصحاب ایکہ کی تحقیق سورہ حجر کے اخیر میں مع دیگر مضامین ضروریہ کے متعلق گزر چکی ہے اور وہ عذاب سائبان کا جیسا درمنثور میں مروی ہے یہ تھا کہ اول ان لوگوں پر گرمی مسلط ہوئی پھر ایک ابر نمودار ہوا جس میں سے ٹھنڈی ہوا آتی تھی۔ سب لوگ اس کے نیچے جمع ہو گئے اس میں سے آگ برسا شروع ہوئی اور سب جل گئے۔

اجْتَلَا الْقَارُونَ: فی قراءۃ لیکۃ علی وزن لیلۃ وہی مخففۃ من الایکۃ ویکتب الایکۃ علی صورۃ لیکۃ وتکتب الهمزۃ منفصلۃ ۳۔

اللَّحَنَانِ: الایکۃ الشجر الملتف ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله قال لهم شعیب لم یقل اخواهم اما علی تقدیر التغایر بین اصحاب المدین واصحاب الایکۃ فظاهر واما علی تقدیر اتحادهما فلعله للاکتفاء فی الذکر اعتمادا علی قرینۃ الذکر فی موضع آخر ۳۔

وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۝ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۝ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۝ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَسْتَعُونُ ۝ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۝ ذَكَرْنَاهُ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ۝ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا هُمْ بِسَاطِرٍ يُسْتَعْجِلُونَ ۝ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ۝ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ۝ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ وَاخْضَعْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرَبِّي مُّتَتَّعِلُونَ ۝ وَلَوْ كَلَّ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقَلُّبِكَ فِي الشَّجَرِينَ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أَنْبَيْتَكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ ۝ تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَذِبُونَ ۝ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۝ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا ۝ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا

## اَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ

اور یہ قرآن رب العالمین کا بھیجا ہوا ہے۔ اس کو امانت دار فرشتہ لے کر آیا ہے آپ کے قلب پر صاف عربی زبان میں تاکہ آپ (بھی) منجملہ ڈرنے والوں کے ہوں اور اس (قرآن) کا ذکر پہلی امتوں کی آسمانی کتابوں میں (بھی) ہے۔ کیا ان لوگوں کے لئے یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس (پیش گوئی) کو علمائے بنی اسرائیل جانتے ہیں اور اگر (بالفرض) اس قرآن کو کسی عجمی یا (غیر عربی) پر نازل کر دیتے پھر وہ عجمی ان کے سامنے پڑھ بھی دیتا۔ یہ لوگ بوجہ غایت عناد کے تب بھی اس کو نہ مانتے۔ ہم نے اسی طرح (شدت و اصرار کے ساتھ) اس ایمان نہ لانے کو ان فرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لاویں گے۔ جب تک سخت عذاب کو (مر) نے کے وقت برزخ میں یا آخرت میں (نہ دیکھ لیں گے جو اچانک ان کے سامنے آکھڑا ہوگا اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہوگی پھر اس وقت جان کہیں گے کہ کیا (کسی طور پر) ہم کو (کچھ) مہلت مل سکتی ہے۔ کیا ہمارے (وعیدوں کو من کر) یہ لوگ ہمارے عذاب کی چاہتے ہیں۔ اے مخاطب ذرا بتلاؤ تو اگر ہم ان کو چند سال تک عیش میں رہنے دیں پھر جس عذاب کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے وہ ان کے سر پر آ پڑے تو ان کا عیش کس کام آسکتا ہے اور جتنی بستیاں (منکرین کی ہم نے عذاب سے) غارت کی ہیں سب میں نصیحت کے واسطے ڈرانے والے پیغمبر آئے جب نہ مانا تو عذاب نازل ہوا اور ہم (صورۃ) بھی ظالم نہیں ہیں اور اس (قرآن) کو شیاطین نے کر نہیں آئے اور یہ ان کی (حالت) کے مناسب ہی نہیں اور وہ اس پر قادر بھی نہیں کیونکہ وہ شیطان (وحی آسمانی) سننے سے روک دیئے گئے ہیں۔ سو (اے پیغمبر) تم اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت مت کرنا کبھی تم کو سزا ہونے لگے اور (اس مضمون سے) آپ سب سے پہلے اپنے نزدیک کے کنبہ کو خود اپنے اور ان لوگوں کے ساتھ تو (شفقانہ) فروتنی سے پیش آئیے۔ جو مسلمانوں میں داخل ہو کے آپ کی راہ پر چلیں اور اگر یہ لوگ (جن کو آپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانیں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے افعال سے بیزار ہوں اور آپ خدائے قادر و رحیم پر توکل رکھیے۔ جو آپ کو جس وقت کہ آپ نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اور نیز نماز شروع کرنے کے بعد نمازیوں کے ساتھ آپ کی نشست برخاست کو دیکھتا ہے وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔ (اے پیغمبر لوگوں سے کہہ دیجئے کہ) کیا میں تم کو بتلاؤں کس پر شیاطین اترا کرتے ہیں۔ (سنو) ایسے مخصوص پر اترا کرتے ہیں جو (پہلے سے) دروغ گفتار بڑے بدکردار ہوں اور شیاطین کی خبریں سننے کے لئے کان لگا دیتے ہیں اور وہ بکثرت جھوٹ بولتے ہوں اور شاعروں کی راہ تو بے راہ لوگ چلا کرتے ہیں۔ اے مخاطب کیا تم کو معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ (خیالی مضامین کے) ہر میدان میں (حیران) پھرا کرتے ہیں اور زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں۔ ہاں اگر جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور انہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا اور انہوں نے بعد اس کے کہ ان پر ظلم ہو چکا ہے (اس کا) بدلہ لیا اور عنقریب ان کو معلوم ہو جائے گا جنہوں نے (حقوق اللہ وغیرہ میں) ظلم کر رکھا ہے کہ کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے۔ ﴿

تَفْسِيرُ لِمَا: اوپر آیات شروع سورت میں قرآن مجید کی حقانیت مع بعض مضامین متعلقہ اس کے مذکور تھے۔ آگے خاتمہ سورت میں عود ہے اسی مذکور سابق کی طرف اور مضامین متعلقہ اس کے یہ ہیں۔ وعید دوم منکرین دفع بعض شبہات امر بالتبلیغ و توکل فی التبلیغ اور ختم پر تہدید شدید۔

رجوع بمضمون ابتدائی یعنی حقیقت قرآن مع متعلقات آں: وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ اور یہ قرآن رب العالمین کا بھیجا ہوا ہے اس کو امانت دار فرشتہ لے کر آیا ہے آپ کے قلب پر صاف عربی زبان میں تاکہ آپ (بھی) منجملہ ڈرانے والوں کے ہوں (یعنی جس طرح اور پیغمبروں نے اپنی امت کو احکام الہیہ پہنچائے آپ بھی پہنچائیں اور اس (قرآن) کا ذکر پہلی امتوں کی (آسمانی) کتابوں میں (بھی) ہے (کہ ایک ایسی ایسی شان کا پیغمبر ہوگا اور اس پر ایسا کلام نازل ہوگا۔ چنانچہ تفسیر حقانی کے اس مقام کے حواشی میں چند بشارتیں نقل کی ہیں۔ آگے اس مضمون وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْاَوَّلِينَ ﴿۲﴾ کی توضیح ہے۔ یعنی) کیا ان لوگوں کے لئے (اس پر) یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس (پیشین گوئی) کو علمائے بنی اسرائیل جانتے ہیں (چنانچہ ان میں جو لوگ اسلام لے آئے ہیں وہ تو علی الاعلان اس کا اعتراف کرتے ہیں اور جو اسلام نہیں لائے وہ بھی خاص خاص لوگوں کے سامنے اس کا اقرار کرتے ہیں جیسا پارہ اول کے ربع پر آیت: اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴿البقرة: ۱۷۷﴾ کی تفسیر میں مذکور ہو اور ان معترفین و مقررین کا تعدد اور تکرار اس وقت اگر خبر آحادث تک بھی مان لیا جاوے تاہم محفوف بالقراءن ہونے کے سبب معنات و اثر حاصل تھا اور یہ احتجاج امین عرب کے اعتبار سے ہے ورنہ لکھے پڑھے لوگ خود اصل کتب میں دیکھ سکتے تھے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کتب سابقہ میں تحریف نہیں ہوئی، کیونکہ باوجود تحریف کے ایسے مضامین کا رہ جانا زیادہ حجت ہے اور یہ احتمال کہ یہ مضامین ہی تحریف کا نتیجہ ہوں اس لئے غلط ہے کہ اپنے ضرر کے لئے کوئی تحریف نہیں کیا کرتا۔ یہ مضامین تو محرفین کو مضرت ہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔ یہاں تک تو دعویٰ و انہ لتنزیل کی دو نقلیں دلیلیں یعنی ذکر فی الزبور و علم بنی اسرائیل کہ ان میں بھی ثانی اول کی دلیل ہے بیان فرمائیں) اور (آگے مضمون بیان عناد و منکرین کے دعویٰ مذکورہ کی عقلی دلیل کی طرف اشارہ ہے کہ اعجاز ہے یعنی یہ لوگ ایسے معاند ہیں کہ) اگر بالفرض (ہم اس (قرآن) کو کسی عجمی (غیر عربی) پر نازل کر دیتے پھر وہ (عجمی) ان کے سامنے اس کو پڑھ بھی دیتا (جس میں اعجاز موجود اور زیادہ ظاہر ہوتا کیونکہ اس منزل علیہ کو عربیت پر اصلاً قدرت نہ ہوتی اور اب گو عربیت کے درجہ اعجاز پر قدرت نہیں مگر نفس عربیہ پر تو قدرت ہے اس لئے اس صورت میں اعجاز بہت ہی زیادہ واضح ہوتا اور اصلاً

شبہ کو سرسری نظر میں بھی گنجائش نہ ہوتی لیکن یہ لوگ (بوجہ غایت عناد) تب بھی اُس کو نہ مانتے (آگے حضور ﷺ کی تسلی کے واسطے اُن کے ایمان لانے سے ناامیدی دلاتے ہیں یعنی) ہم نے اسی طرح (شدت و اصرار کے ساتھ) اُس کو ایمان نہ لانے کو ان نافرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے (یعنی کفر میں شدید اور اُس پر مصر ہیں اور اس شدت و اصرار کی وجہ سے) یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لادیں گے جب تک کہ سخت عذاب کو (مرنے کے وقت یا برزخ میں یا آخرت میں) نہ دیکھ لیں گے جو اچانک ان کے سامنے آکھڑا ہوگا اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہوگی پھر (اُس وقت جان کو بنے گی) کہیں گے کہ کیا (کسی طور پر) ہم کو (کچھ) مہلت مل سکتی ہے (لیکن وہ وقت نہ مہلت کا ہے نہ قبول ایمان کا اور وہ کفار ایسے مضامین و عید و عذاب کا سن کر براہ انکار عذاب کا تقاضا کیا کرتے تھے۔ رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْعًا [ص: ۱۶] اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً [الانفال: ۳۲] اور مہلت کو جو کہ استدرج ہے دلیل عدم وقوع عذاب کی ٹھہراتے تھے آگے اُس کا جواب ہے کہ) کیا (ہماری وعیدوں کے کون کر) یہ لوگ ہمارے عذاب کی تعیل چاہتے ہیں (جس کا منشاء انکار ہے یعنی باوجود قیام دلائل صدق خبر کے پھر بھی انکار کرتے ہیں۔ رہا مہلت کو بناء انکار قرار دینا سخت غلطی ہے کیونکہ) اے مخاطب ذرا تلاؤ تو اگر ہم ان کو (چند سال تک) عیش میں رہنے دیں پھر جس (عذاب) کا ان سے وعدہ ہے وہ اُن کے سر پر آ پڑے تو ان کا وہ عیش کس کام آ سکتا ہے (یعنی یہ عیش جو براہ امہال ہے تخفیف عذاب تک میں تو مؤثر ہے ہی نہیں اور عدم عذاب میں تو اس کو کیا دخل ہوتا۔ پس اُن کا یہ استدلال محض لغو ہے) اور (مہلت دینا حکمت کی وجہ سے چند روز تک خواہ کم یا زیادہ کچھ ان ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اُمم سابقہ کو بھی مہلتیں ملی ہیں چنانچہ) جتنی بستیاں (مکرمین کی) ہم نے (عذاب سے) غارت کی ہیں سب میں نصیحت کے واسطے ڈرانے والے (پیغمبر) آئے (جب نہ مانا تو عذاب نازل ہوا) اور ہم (صورۃ بھی) ظالم نہیں ہیں (مطلب یہ کہ امہال سے جو مقصود ہے یعنی اتمام حجت و قطع عذر وہ سب کے لئے رہا پیغمبروں کا آنا سمجھانا یہ بھی تو مستزم مہلت ہے مگر پھر بھی اہلاک مرتب ہوا۔ پس ان واقعات سے حکمت امہال بھی معلوم ہوگئی اور عدم تانی امہال اور عذاب میں بھی ثابت ہوگئی اور صورۃ اس لئے کہا گیا کہ حقیقتاً تو کسی حالت میں بھی ظلم نہ ہوتا آگے پھر مقصود اول یعنی مضمون وانہ لتنزىل النخ: کی طرف رجوع ہے اور درمیان میں یہ مضامین بمناسبت حال مکرمین کے مذکور ہوئے تھے اور حاصل مضمون آئندہ کا دفع شبہات متعلقہ صدق قرآن ہے۔ پس ایک شبہ تو اس کے منزل من اللہ رب العالمین ہونے پر تھا کہ جیسے عرب میں پہلے سے کاہن ہوتے آتے تھے نعوذ باللہ آپ کی نسبت بھی بعضے کفار یہی کہتے تھے۔ کما فی الدر عن ابن زید و فی البخاری قول امراة له صلى الله عليه وسلم استبطا الوحي تركات شيطانك۔ اس کا جواب ہے کہ یہ رب العالمین کا نازل کیا ہوا ہے) اور اس کو شیاطین (جو کاہنوں کے پاس آیا کرتے تھے) لے کر نہیں آئے اور (اس کا وقوع تو کیا محتمل ہوتا خود امکان بھی بوجہ امتناع بالغیر کے محتمل نہیں کیونکہ اس کے دو مانع قوی موجود ہیں ایک تو صفت انضامیہ شیاطین کی یعنی شیطنت جس کے سبب) یہ (قرآن) اُن (کی حالت) کے مناسب ہی نہیں (کیونکہ قرآن سر تا پا ہدایت اور شیطان سر تا پا ضلالت نہ ان کو ایسے مضامین کی آمد ہو سکتی ہے اور نہ ایسے مضامین کے شیوع سے اُن کی غرض کہ اضلال خلق ہے پوری ہو سکتی ہے ایک مانع تو یہ ہوا) اور (دوسرا مانع ایک امر مبائن خارج ہے وہ یہ کہ) وہ اس پر قادر بھی نہیں کیونکہ وہ شیاطین (وحی آسمانی) سننے سے روک دیئے گئے ہیں (چنانچہ کاہنوں اور مشرکوں سے اُن کے جنات نے اپنی ناکامی کا خود اعتراف کیا جس کی انہوں نے اوروں کو بھی خبر دی۔ چنانچہ بخاری میں ایسے قصص باب اسلام عمرؓ میں مذکور ہیں اور مراد اس سے شہاب ثاقب سے مرجوم ہونا ہے جس کا ذکر سورۃ حجر کے دوسرے رکوع میں ہے۔ پس تلقین شیاطین کا کسی طرح احتمال نہ رہا اور اس جواب کی تکمیل اور دوسرے شبہ کا جواب ختم سورت کے قریب آدے گا۔ درمیان میں تنزیل من اللہ ہونے پر بطور تفریع کے ایک مضمون ہے یعنی جب اس کا منزل من اللہ ہونا ثابت ہے تو اس کی تعلیم واجب العمل ہوئی اور من جملہ اُس کے امر اہم و اعظم تو حید ہے) سو (اے پیغمبر! ہم اس کے وجوب کی ایک خاص طریق سے تاکید کرتے ہیں کہ ہم آپ کو مخاطب بنا کر کہتے ہیں کہ) تم خدا کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت مت کرنا کبھی تم کو سزا ہونے لگے (حالانکہ آپ میں نعوذ باللہ نہ احتمال شرک کا نہ تعذیب کا پس جب آپ کے اعتبار سے بھی ان دونوں میں تلازم کا حکم کیا جاتا ہے تو اور بے چارے تو کس شمار میں ہیں۔ شرک سے ان کو کیسے منع نہ کیا جاوے گا اور شرک کر کے عذاب سے کیونکر بچیں گے) اور (اسی مضمون سے) آپ سب سے پہلے (اپنے نزدیک کے کنبہ کو ڈرائیئے) چنانچہ آپ نے سب کو پکار کر جمع کیا اور شرک پر عذاب الہی سے ڈرایا جیسا حدیثوں میں ہے) اور (آگے انذار کو قبول کرنے والوں اور رد کرنے والوں کے ساتھ معاملہ کا طرز بتلاتے ہیں یعنی) ان لوگوں کے ساتھ (تو مشفقانہ ہے) فروتنی سے پیش آئیے جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلیں (خواہ کنبہ کے ہوں یا غیر کنبہ کے) اور (اگر یہ لوگ (جن کو آپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانیں) اور کفر پر اڑے رہیں) تو آپ (صاف) کہہ دیجئے کہ میں تمہارے افعال سے بیزار ہوں (ان دونوں امر یعنی وَالْحَفِظُ وَ قُلْتُ اٰتٰی [الحجر: ۸۸] میں حب فی اللہ و بغض فی اللہ کی پوری تعلیم ہے۔ کبھی ان مخالفین کی طرف سے ایذا و اضرار کا خطرہ نہ لائیئے) اور آپ خدائے قادر و رحیم پر توکل رکھئے جو آپ کو جس وقت کہ آپ (نماز کے لئے) کھڑے ہوتے ہیں اور (نیز نماز شروع کرنے کے بعد) نمازیوں کے ساتھ آپ کی نشست و برخاست کو دیکھتا ہے (اور نماز کے علاوہ بھی

وہ دیکھتا بھالتا ہے کیونکہ وہ خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے (پس جب اُس کو علم بھی کامل ہے جیسا یَزْلُکَ اور سَمِیعٌ عَلَیْہِ اُس پر دال ہیں اور وہ آپ پر مہربان بھی ہے جیسا الرحیم اس پر دال ہے اور اُس کو سب کچھ قدرت ہے جیسا العزیز سے مفہوم ہوتا ہے تو ضرور وہ لائق توکل ہے۔ وہ آپ کو ضرر حقیقی سے بچا دے گا اور جو متوکل کو ضرر پہنچتا ہے وہ ضرر صوری ہوتا ہے جس کے تحت میں ہزاروں منافع ہوتے ہیں جن کا کبھی دنیا میں کبھی آخرت میں ظہور ہوتا ہے۔ آگے جواب شبہ کہانت کا تہہ ہے کہ اے پیغمبر لوگوں سے کہہ دیجئے کہ) کیا میں تم کو بتاؤں کس پر شیاطین اُترا کرتے ہیں (سنو) ایسے شخصوں پر اُترا کرتے ہیں جو (پہلے سے) دروغ گفتار بڑے بد کردار ہوں اور جو (اخبار شیاطین کے وقت اُن شیطانوں کی طرف) کان لگا دیتے ہیں اور (لوگوں سے اُن چیزوں کے بیان کرنے کے وقت) وہ بکثرت جھوٹ سُلّو لیتے ہیں (چنانچہ سغلی عاتلوں کو اب بھی اسی حالت میں دیکھا جاتا ہے اور وجہ اُس کی یہ ہے کہ مفید و مستفید میں مناسبت ضروری ہے تو شیطان کا شاگرد بھی وہی ہوگا جو قولاً افاک اور فعلاً اشیم ہو۔ نیز شیطان کی طرف قلب سے متوجہ بھی ہو کہ بدوں توجہ کے استفادہ نہیں ہوتا اور چونکہ اکثر یہ علوم ناتمام ہوتے ہیں اس لئے ان کے با وقعت اور رنگین کرنے کے لئے کچھ حاشیہ بھی ظن و تخمین سے چڑھانا پڑتا ہے یہ لوازم عادیہ ہیں کہانت کے جو سب کے سب منگی ہیں ذات نبویہ سے کہ آپ کا اصدق القائلین اور عمل العالمین انقض البیاطین اصدق الخیرین ہونا معروف و مشاہد مسلم عند الخصوم تھا پھر کہانت کا کب احتمال رہا) اور (آگے شبہ شاعریت کا جواب ہے کہ آپ شاعر بھی نہیں ہیں جیسا کفار کہتے تھے: بل هو شاعر یعنی ان کے مضامین خیالی غیر واقعی ہیں گو منظوم نہ ہوں سو یہ احتمال اس لئے غلط ہے کہ) شاعروں کی راہ تو بے راہ لوگ چلا کرتے ہیں (مراد راہ سے شعر گوئی ہے یعنی مضامین خیالی شاعرانہ نثر یا نظماً کہنا اُن لوگوں کا شیوہ ہے جو مسلک تحقیق سے دور ہوں۔ چنانچہ خیالی مضمون کہتے ہیں اُس کو جو تحقیق کے خلاف ہو۔ آگے اس دعویٰ کی توضیح ہے کہ) اے مخاطب! کیا تم کو معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ (خیالی مضامین کے) ہر میدان میں حیران (فکریں مارتے تلاش مضامین میں) پھرا کرتے ہیں اور (جب مضمون مل جاتا ہے تو چونکہ اکثر خلاف واقع ہوتا ہے اس لئے) زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں (چنانچہ شاعروں کی گپوں کا ایک نمونہ لکھا جاتا ہے۔

اے رشک مسیحا تری رفتار کے قرباں ☆ ٹھوکر سے کئی بار میری لاش جلا دی

اے باد صبا ہم تجھے کیا یاد کریں گے ☆ اُس گل کی خبر تو نے کبھی ہم کو نہ لا دی

صبا نے اُس کے کوچہ سے اڑا کر ☆ خدا جانے ہماری خاک کیا کی

وغیرہ وغیرہ حتیٰ کہ کبھی کفریات بکنے لگتے ہیں جو خلاف واقع کی فردا عظیم ہے۔ حاصل جواب کا یہ ہوا کہ مضامین شعریہ کے لئے لوازم میں سے ہے متخیل غیر متحقق ہونا اور مضامین قرآنیہ جس باب کے متعلق ہیں سب کے سب محقق غیر متخیل پس لازم کے انتفاء سے ملزم بھی منطقی ہو گیا۔ پس آپ کو شاعر کہنا بجز جنون شاعرانہ کے کیا ہے۔ حتیٰ کہ غالباً چونکہ نظم میں ایسے ہی مضامین ہوا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو نظم پر قدرت بھی نہیں دی حالانکہ جس شعر کی یہاں نفی مقصود ہے اُس معنی کردہ شعر کی نہیں ہے اور اوپر چونکہ شعراء کی مذمت ارشاد ہوئی ہے جس کے عموم میں صورت سب ناظمین آگئے گو اُن کے مضامین عین حکمت اور تحقیق ہوں اس لئے آگے اُن کا استثناء فرماتے ہیں کہ) ہاں مگر جو لوگ ان شاعروں میں سے (ایمان لائے اور اچھے اچھے کام کئے) (یعنی شرع کے خلاف نہ اُن کا قول ہے نہ فعل یعنی اُن کے اشعار میں بے ہودہ مضامین نہیں ہیں) اور انہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا (یعنی تائید دین و اشاعت علم میں اُن کے اشعار ہیں کہ یہ سب ذکر اللہ ہے) اور (اگر کسی شعر میں بظاہر کوئی نامناسب مضمون بھی ہے جیسے کسی کی جھوٹ بظاہر اخلاق حسنة کے خلاف ہے تو اُس کی وجہ بھی یہ ہے کہ) انہوں نے بعد اس کے کہ اُن پر ظلم ہو چکا ہے (اس کا) بدلہ لیا (ہے یعنی کفار یا فساق نے اول اُن کو ایذا پہنچایا خواہ قولاً مثلاً اُن کی جھوکی یادین کی توہین کی کہ اپنے جھوٹے بھی بڑھ کر موجب ایذا ہے خواہ فعلاً کہ ان کے مال کو یا جان کو ضرر پہنچایا یعنی یہ لوگ مستثنیٰ ہیں اور ایسے اشعار میں بعضے مباح ہیں بعضے طاعت ہیں) اور (یہاں تک شبہات متعلقہ برسات کے جوابات پورے ہو گئے اور اس سے پہلے رسالت دلائل سے ثابت ہو چکی تھی۔ اب آگے اُن لوگوں کی وعید ہے جو اس پر بھی منکر نبوت رہے اور حضور کو ایذا پہنچاتے ہیں یعنی) عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جاوے گا جنہوں نے (حقوق اللہ و حقوق الرسول یا حقوق العباد میں) ظلم کر رکھا ہے کہ کیسی (بری اور مصیبت کی) جگہ اُن کو لوٹ کر جانا ہے (مراد اس سے جہنم ہے)۔ ف: آیت: اِنَّہُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُوْلُوْنَ اور آیت: یُلْقَوْنَ السَّمْعَ میں تعارض کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اول میں نفی ہے۔ سماع علوم کلیہ متعلقہ باصلاح الخلق کی اور ثانی میں اثبات ہے۔ اور اک اخبار جزئیہ غیر متعلقہ بالا صلاح کا اور مزید تحقیق اس کی سورہ حجر کے رکوع ثانی کے ذیل میں لکھی گئی ہے جو قابل ملاحظہ ہے اور نَزَلَ بِہِ الزُّوْمُ (الْحَمْدُ) عَلٰی قَلْبِکَ میں جو نزول علی القلب مذکور ہے اس کی تحقیق پارہ اول رکوع: قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیْلَ ..... [البقرة: ۹۷] کے ذیل میں با حسن و اکفی وجوہ بیان ہو چکی ہیں اور اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ میں جو استثناء فرمایا ہے وہ محض صورت شعر کے اعتبار سے ہے ورنہ ایسے اشعار جن میں حدود شرعیہ مرعیہ ہوں اس شعر کے مفہوم میں داخل ہی نہیں جو صدر کلام میں مذکور ہے کیونکہ اس سے مراد مضامین متخیلہ ہیں منشور ہوں یا منظوم۔ پس خصوصیت نظم فتح میں مؤثر نہیں ہے اور نہ نثر ہونا

مانع عن النجی ہے اور کافروں و مشاعروں کے سواء اور شہادت کا جواب اور جگہ ہے۔ وقدتم والحمد لله تفسیر سورة الشعراء للفقانی والعشرین من ذی الحجة سنة ۱۳۲۳ من الهجرة النبوية على اهلها ما لا يعد ولا يحصى من السلام والصلوة والتحية وسئلوه ان شاء الله تعالى تفسیر سورة النمل ومنه التوفيق لاتمام تفسیر القرآن وهو المستعان وعليه التكلان سورة النمل مكية وهي ثلث او اربع وتسعون آية كذا في البيضاوي۔

رابطہ: اس سورت کا خلاصہ اصل تین مضمون ہیں۔ اول: اثبات وحی و رسالت جس سے سورت شروع ہوئی ہے اور اسی پر سورت سابقہ ختم ہوئی تھی اور اسی کی مناسبت سے بعض قصص انبیاء علیہم السلام کے مذکور ہوئے ہیں۔ دوم: توحید جو آیت: قُلْ الْحَمْدُ..... سے شروع ہے۔ سوم: اثبات معاد و اشراف ساعت و جزا و سزا جو آیت: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ..... سے ختم سورت تک چلا گیا ہے اور درمیان میں بعض اور مضامین اس کی مناسبت سے آگئے ہیں اور خاتمہ برائے امرت..... سے آخر تک یہی مضامین مفصلہ بطور تخصیص و انتاج کے اجمالاً بیان فرمانے کے بعد سورت کو ختم کر دیا ہے۔ واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا اسی طرح بعض جہلاء منکرین اولیاء اللہ کو ان کے لوازم بشریہ طبعیہ کی بناء پر حقیر سمجھتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: فَاسْقُطْ عَلَيْهِمْ كِسْفًا..... اسی طرح بعض جہلاء کسی بزرگ کے انکار کے بعد وبال نازل نہ ہونے سے اپنے انکار کے نتیجہ نہ ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ رَبِّیْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ..... اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خوارق اہل اللہ کے قبضہ میں نہیں۔ قولہ تعالیٰ: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ..... بلسان متعلق ہے نزل کے جو مقید تھا علی قلبك کے ساتھ۔ اس سے ثابت ہوا کہ وارڈ قلبی کبھی الفاظ سے بھی مقرون ہوتا ہے اور علی قلبك کی تخصیص کی وجہ روح میں یہ بیان کی ہے کہ آپ کے قلب کو ایک سامعہ مخصوص دیا گیا تھا جس طرح آپ کے قلب کو ایک باصرہ دیا گیا تھا جس کا ذکر اس آیت میں ہے: مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى النعم: ۱۱۔ تو اس تقریر کی بنا پر یہ بھی ثابت ہوا کہ قلب میں بھی سمع و بصر ہیں۔ جیسے ظاہر میں ہیں اور اسی تقریر سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کبھی یہ سمع و بصر باطنی سمع و بصر ظاہری کے ساتھ مجتمع ہو جاتے ہیں اور اس حالت میں ادراک کو کبھی مدرك ظاہری کی طرف نسبت کر دیتے ہیں اور کبھی مدرك باطنی کی طرف اور صوفیہ ان تینوں مسائل کے قائل ہیں اور اس کی پوری تحقیق اصل عربی میں ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ..... اس میں تصریح ہے کہ ولی کبھی ایسے درجہ پر نہیں پہنچتا جس میں اس سے تکالیف شرعیہ ساقط ہو جائیں کیونکہ ولی کا درجہ نبی پر فائق نہیں ہوتا۔ پھر جب نبی کے لئے یہ جائز نہیں تو ولی کے لئے کیسے جائز ہوگا۔ قولہ تعالیٰ: وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے نسب کے ساتھ جب ایمان منضم نہ ہو وہ بالکل نافع نہیں ہوتا اور چونکہ قرابت کا حجاب بہت سخت ہوتا ہے اس لئے اقربین کے اندر حکم کیا گیا اھ۔ قولہ تعالیٰ: وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ..... اس میں شیوخ کو تعلیم دی گئی ہے کہ اپنے مخلص تابعین سے نرمی و تواضع کے ساتھ پیش آیا کریں تاکہ وہ سرور ہوں۔ قولہ تعالیٰ: فَإِنْ عَصَوْكَ..... اس میں دلالت ہے اس پر کہ جو شخص طریق سے مخالف ہو اس سے شیخ کو تبری کر دینا چاہئے اور اس تبری کی اس کو اطلاع بھی کر دے۔ قولہ تعالیٰ: وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ اس میں تعلیم ہے مقام توکل کی جو کہ معروف و اتفاقی ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَتَقَلِّبْكَ فِي السَّجْدِ..... بعض تفاسیر پر اس میں دلالت ہے کہ شیخ کو مناسب ہے کہ جو احوال تربیت کے متعلق ہیں ان میں مریدوں کی نگرانی کیا کرے۔ قولہ تعالیٰ: هَلْ أَتَيْنَاكُمْ..... اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ شیطان طالب صادق متقی کے اندر ایسا تصرف نہیں کر سکتا جس سے اس کے دین کو ضرر پہنچا سکے۔ قولہ تعالیٰ: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ..... روح میں ہے کہ یہ استثناء ہے ان شعراء کا جو مومن صالح اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والے ہیں اور ان کے اشعار بھی توحید و ترغیب آخرت و زہد فی الدنیا وغیرہ میں ہوتے ہیں اور جلیل القدر حضرات سے شعر کی مدح منقول ہے۔ چنانچہ حضرت علی کا بھی ارشاد ہے کہ شعر میزان ہے عقل کی اھ۔ مختصر اور کچھ تو بات ہے جو بڑے بڑے عارفین اور عشاق عربی و عجمی اکثر مقامات و احوال کو اشعار ہی میں زیادہ ظاہر کرتے ہیں اور شعر میں جو کیفیت صحیح و تاثیر کی ہے جو کہ نثر میں نہیں ہے۔ اس کا تو کوئی انکار ہی نہیں کر سکتا اور چونکہ یہ تاثیر خود مطلوب ہے اس حیثیت سے اس کو نثر پر ترجیح ہوگی اور اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے شعر کو حکمت فرمایا ہے بجز اس نثر کے جس میں یہ تاثیر اکثر و قوی ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا یا رسول اللہ ﷺ کا کلام ۱۲۔

ملفوظات التبرجج: قولہ فی علی قلبك وقولہ بلسان ما ترجمہ بہ فیہ اشارۃ الی ان کلہما متعلق بنزل ۳۔ ۲۔ قولہ فی وانہ لنفی زہر ذکر اشارۃ الی تقدیر المضاف و ہکذا کما یقال فلان فی دفتر الامیر ای اسمہ و ذکرہ ۴۔ ۳۔ قولہ فی سلکنہ ایمان نہ لانے فیہ اشارۃ الی ان الضمیر المفعول بہ راجع الی عدم الایمان المدلول بقولہ ما کانوا بہ مؤمنین ۴۔ ۲۔ قولہ فی البعد ابنا و عیدوں کو سن کر اشارۃ الی معنی الفاہ ۴۔ ۵۔ قولہ فی يستعجلون: انکار اشارۃ الی ان المقصود الانکار علی انکار العذاب الذی عبر عنہ بالاستعجال المقصود منہ الانکار ۴۔ ۶۔ قولہ فی انذر: سب سے پہلے اشارۃ الی ان التخصیص لیس لنفی غیر ہم ۴۔ ۷۔ قولہ فی اخفض: شفقانہ دلیلہ عظیم الشان النبی وما ذکر من خفض الجناح للوالدین یراد بہ ما یعبر عند بالفارسیۃ مطبع انہ ۴۔ ۸۔ قولہ فی فان عصوک اور اگر اشارۃ الی ان الفاء المحض

العطف و اولرت على الواو للمقصد الى التفصيل وقوله هناك في مرجع الضمير: جن كآپ نے اشارہ الى ان المرجع ليس العشيرة خاصة بل الاعم منها المدلول (۱) بقوله عشيرتك على ما سمعت من انه ليس المقصود التخصيص ۳۔ ۹ قوله في هل انبئكم: اے پیغمبر اشارہ الى التقدير هكذا قل هم انبئكم كما في الروح ۳۔ ۱۰ قوله في اكثرهم كاذبون: بکثرت جھوٹ الخ اشارہ الى ان المراد ليس الكثرة في القائلين الكذب ليلزم عليه الحكم بكون بعضهم صادقين الذي هو خلاف الواقع لانهم كانوا كاذبين كلهم وانما المقصود الحكم بالكثرة على اقوالهم كما في الروح والا كثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قلما يصدقون في اقوالهم وانما هم في اكثرها كاذبون ومآله واكثر اقوالهم كاذبة الخ ۳۔

الزَّوَانِثُ: في لباب النقول اخرج ابن جرير عن عروة قال لما نزلت والشعراء الى قوله ما لا يفعلون قال عبدالله بن رواحة قد علم الله اني منهم فانزل الله الى الذين آمنوا الى آخر السورة واخرج ابن جرير والحاكم عن ابي حسن البراء وقال لما نزلت والشعراء الآية جاء عبدالله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فقالوا يا رسول الله والله لقد انزل الله هذه الآية وهو يعلم انا شعراء هل كنا فانزل الله الا الذين آمنوا الآية فدعاهم رسول الله فتلاها عليهم۔

الْعَجَائِبُ: الجبل الخلقه ويقدر المضاف اى ذوى الجبله كذا في الروح او الجبله بمعنى آفريگان كما في الصراح فلا حاجة الى التقدير ۳۔ كسفا جمع بمعنى قطعاً۔ قوله الاعجمين هو جمع اعجمى الا انه حذف ياء النسب منه تخفيفاً ومثله الاشعرين في جمع اشعري كذا في الروح وفيه ايضاً قال ابن عطية هو جمع اعجم واعترض بان اعجم مؤنثة عجماً والفعل فعلاء لا يجمع جمع سلامة ۳۔ النَجْوَى: قوله: ذكرى مفعول له عامله منذرون ۳۔

نكتة: كرهه في هذه السورة كلمة رب العالمين مالم يكرر في غيرها اشاراً الى عظم نعمة وعظم كفرهم ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله على قلبك اى نزلناه بحيث تفهمه في اول الامر ولو كان اعجمياً لكان في اول الامر ناز لا على سمعك دون قلبك ۳۔ قوله تنزلت وتنزل عبر عن اتيان الشياطين بالنزول اما للمشاكلة واما لانهم يدعون نزولها من الاعلى واما لانهم في اغلب الاوقات يكونون في الهواء والارض سافلة بالنسبة اليها فافهم فانه من المواهب۔ قوله لمن اتبعك في النيسابوري نواد ههنا لمن اتبعك (اى لم يقل للمؤمنين) كيلا يذهب الوهم الى ان خفض الجناح وهو التواضع ولين الجانب مختص بالمؤمنين من عشيرته وانما لم يقتصر على قوله لم اتبعك لان كثيراً منهم كانوا يتبعونه للقربة والنسب۔ قوله حين تقوم تخصيص الصلوة بالرؤية للمبالغة في توطين نفسه صلى الله عليه وسلم اشاراً الى انه صلى الله عليه وسلم متاهل الرؤية الخلاصة لانه يعبد ربه والعابد متاهل لذلك لا وجوباً بل وعداؤ فضلهم فافهم فانه من المواهب ۳۔ قوله هل انبئكم في الروح والجملة وقوله تعالى وانه لتنزيل رب العلمين وقوله وما تنزلت به الشياطين اخوات و فرق بينهن آيات ليست في معانها ليرجع الى المعنى بهن ونظرية ذكر ما فيهن كرة بعد كرة فيدل بذلك على ان المعنى الذى نزل من فى المعانى التى اشتدت عناية الله تعالى بها ومثاله ان يحدث الرجل بحديث وفي صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية فتراه بعيد ذكره لا ينفك عن الرجوع اليه ۱۰۔ قوله تنزل على كل في الروح والمراد بواسطة التخصيص في معرض البيان او السياق قصر تنزلهم على كل من اتصف بما ذكر من الصفات وتخصيص ربهم لا يتخطاهم الى غيرهم وكذا قوله والشعراء الخ الحصر مستفاد فيه من نبا يتبعهم الخ على الشعراء عند الرمخسرى كما قرره في قوله الله يستهزئ بهم وقوله الله يقدر الليل ومن لا يرى الحصر في مثل هذا التركيب ياخذ من الوصف المناسب اعنى ان الغواية جعلت علة للاتباع فاذا انتفت انتفى قوله تعالى الم تر الخ في الروح الخطاب لكل من تنأتى منه الروية للاشارة الى ان حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا يختص برؤية رداون راء د۔

النَّجْوَى: (۱) قوله المدلول صفة الاعم ودلالة قوله عشيرتك على الاعم بما سمعت من ان المقصود في مفعول انذر هو الاعم وتخصيص العشيرة باعتبار الادلية فالمفعول الاعم وان لم يذكر لفظاً لكنه قصد معنى ۳ منه۔

## سُورَةُ النَّمْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

النَّمْل

سُورَةُ ۲۷ مَكِّيَّةٌ ۲۸

آيَاتُهَا

۹۳

رُكُوعَاتُهَا

۷

سورۃ النمل مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۹۳ آیات اور ۷ رکوع ہیں

طس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٌ ۝ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ ۝ وَإِنَّكَ لَتَكْفِي الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْفُ سَاتِيكُمْ مِنْهَا خَبِرَ أَوْلِيَائِكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ هَانُودَىٰ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ يَمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَأَلْقِ عَصَاكَ ۖ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدُنِيَ الْمُرْسَلُونَ ۖ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۚ فِي ثَلَاثِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ تَتُّمُ أَيُّنَّا مَبْصِرَةً ۖ قَالُوا هَذَا إِسْحَرُ مُبِينٌ ۝ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝

طس یہ آیتیں (جو آپ پر نازل کی جاتی ہیں) قرآن کی (ہیں) اور ایک واضح کتاب کی یہ (آیتیں) ایمان والوں کے لئے (موجب) ہدایت اور مژدہ سنانے والی ہیں۔ جو (مسلمان) ایسے ہیں کہ نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور آخرت پر پورا یقین رکھتے ہیں (یہ تو ایمان والوں کی صفت ہے اور) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے ان کے اعمال (بد) ان کی نظر میں مرغوب کر رکھے ہیں سو وہ (اپنے) جہل مرکب حق سے دور بھٹکتے پھرتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے (مرنے کے وقت بھی) سخت عذاب ہے اور وہ لوگ آخرت میں سخت خسارہ میں ہیں (کہ کبھی نجات نہ ہوگی) اور آپ کو بالیقین ایک بڑے حکمت والے علم والے کی جانب سے قرآن دیا جا رہا ہے۔ لہذا (آپ کے انکار سے غمگین نہ ہوں جیسے اس وقت کا قصہ یاد کیجئے) جبکہ موسیٰ نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ میں نے آگ دیکھی ہے میں ابھی (جا کر) تمہارے پاس (وہاں) سے آگ کا شعلہ کسی لکڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں تاکہ تم سیکو۔ سو جب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو ان کو (منجانب اللہ) آواز دی گئی کہ جو اس آگ کے اندر رہیں (یعنی فرشتے ہاں پر بھی برکت ہو اور جو اس کے پاس سے (یعنی موسیٰ) اس پر بھی برکت ہو) یہ دعا بطور تحیہ و سلام کے ہے) اور رب العالمین پاک ہے۔ اے موسیٰ بات یہ ہے کہ میں (جو بے کیف کلام کر رہا ہوں) اللہ ہے زبردست حکمت والا اور موسیٰ تم اپنا عصا (زمین پر) ڈال دو۔ سو جب انہوں نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا۔ جیسے سانپ ہو تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی تو نہ دیکھا (ارشاد ہوا کہ) موسیٰ ڈر نہیں اور ہمارے حضور میں پیغمبر نہیں ڈرا کرتے۔ ہاں مگر

جس سے کوئی تصور (یعنی لعزش سرزد) ہو جائے پھر برائی ہو جانے کے بعد بجائے اس کے نیک کام کر لے (یعنی توبہ کر لے) تو میں بڑا مغفرت والا رحمت والا ہوں اور تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان کے اندر لے جاؤ (اور پھر نکالو تو) وہ بلا کسی عیب (یعنی بلا کسی مرض برص وغیرہ) کے روشن ہو کر نکلے گا تو معجزوں میں سے ہیں (جن کے ساتھ تم کو) فرعون اور اس کی قوم کی طرف بھیجا جاتا ہے کیونکہ وہ بڑے حد سے گزر جانے والا لوگ ہیں۔ غرض ان لوگوں کے پاس جب ہمارے (دیئے ہوئے) معجزے پہنچے جو نہایت واضح (تھے) تو وہ لوگ ان سب کو دیکھ کر بھی بولے یہ صریح جادو ہے اور (غضب تو یہ تھا) کہ ظلم اور تکبر کی راہ سے ان (معجزات) سے (بالکل) منکر ہو گئے حالانکہ ان کے دلوں نے ان کا یقین کر لیا تھا۔ سو دیکھئے کیسا (برا انجام ہوا ان مفسدوں کا)۔

تَفْسِيرُ: اثبات وحی و رسالت: ﴿يَسِّرْ لَكَ الْقُرْآنَ وَكَتَابَ قُبُورِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّكَ لَتَكُنُّ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ۔ طس (اس کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) یہ (آیتیں جو آپ پر نازل کی جاتی ہیں) آیتیں ہیں قرآن کی اور ایک واضح کتاب کی (یعنی طس میں دو صفتیں ہیں قرآن ہونا اور کتاب مبین ہونا) یہ (آیتیں) ایمان والوں کے لئے (موجب) ہدایت اور (اُس ہدایت پر جزائے نیک کا) مژدہ سنانے والی ہیں جو (مسلمان) ایسے ہیں کہ (عملاً بھی مہدی ہیں چنانچہ) نماز کی پابندی کرتے ہیں (جو کہ اعظم عباداتِ بدنیہ ہے) اور زکوٰۃ دیتے ہیں (جو کہ اعظم عباداتِ مالیہ ہے) اور (عقیدہ بھی مہدی ہیں چنانچہ) وہ آخرت پر (پورا) یقین رکھتے ہیں (یہ تو ایمان والوں کی صفت ہے اور) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں ہم نے ان کے اعمال (بد) اُن کی نظر میں مرغوب کر رکھے ہیں۔ سو وہ (اپنے اس جہل مرکب میں حق سے دور) بھٹکتے پھرتے ہیں (چنانچہ نہ اُن کے عقائد درست ہیں نہ اعمال اس لئے وہ قرآن کو بھی نہیں مانتے سو جیسے قرآن اہل ایمان کو بشارت سنانا تھا ان کو وعید سنانا ہے کہ) یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے (دنیا میں مرنے کے وقت بھی) سخت عذاب (ہونے والا) ہے اور وہ لوگ آخرت میں (بھی) سخت خسارہ میں ہیں (کہ کبھی نجات ہی نہ ہوگی) اور (گو یہ منکر قرآن کو نہ مانیں مگر) آپ کو بالیقین ایک بڑی حکمت والے علم والے کی جانب سے قرآن دیا جا رہا ہے (آپ اس نعمت کے سرور میں ان کے انکار سے محزون نہ ہو جائے)۔

ف: گواہی کتاب بھی آخرت کے قائل تھے مگر اس میں بہت سی غلط باتیں ملا دینے سے وہ اقرار معتد بہ نہ رہا تھا جس کی طرف احقر نے ترجمہ میں لفظ پورا سے اشارہ کر دیا ہے۔ (لاحظ: اوپر اثبات تھا وحی و رسالت کا آگے اس کی تائید کے لئے بعض قصص مذکور ہوتے ہیں جو دو طور پر اس کے مؤید ہیں۔ اول: حضور ﷺ اُمی تھے نہ کچھ پڑھا تھا نہ کسی لکھے پڑھے کی صحبت میں بیٹھے تھے پھر گزشتہ کتابی قصوں کو صحیح صحیح بیان فرماتا مؤید ہے صاحب وحی ہونے کا۔ دوم: کفار نبوت کو مستبعد سمجھتے تھے اور انبیاء کے ذکر سے استبعاد کا دفعیہ ہو گیا کہ نبوت کوئی انوکھی بات نہیں اور دو تعلق مضمون رسالت سے اور ہیں۔ اول آپ کی تسلی ہے کہ اور انبیاء کے بھی مصدق و مکتب ہوتے آئے ہیں آپ اس سے غم نہ کیجئے۔ دوم منکرین کو وعید ہے کہ انبیاء کے انکار کا انجام خسران ہے تم کو بھی یہ روز بد دیکھنا ہے۔

قصہ اول موسیٰ علیہ السلام: إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا (الی قولہ تعالیٰ) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (اس وقت کا قصہ ذکر کیجئے) جبکہ (مدین سے آتے ہوئے جب کوہ طور کے قریب رات کو سردی کے وقت پہنچے جبکہ مصر کی راہ بھی بھول گئے تھے) موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ میں نے (طور کی طرف) آگ دیکھی ہے میں ابھی (جا کر) وہاں سے (یا تو رستہ کی) کوئی خبر لاتا ہوں یا تمہارے پاس (وہاں سے) آگ کا شعلہ کسی لکڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں تاکہ تم سینک لو سو جب اُس (آگ) کے پاس پہنچے تو اُن کو (من جانب اللہ) آواز دی گئی کہ جو اس آگ کے اندر ہیں (یعنی فرشتے) اُن پر بھی برکت ہو اور جو اس (آگ) کے پاس ہے (یعنی موسیٰ) اُس پر بھی (برکت ہو۔ یہ دعا بطور تحیہ و سلام کے ہے جیسا آنے کے وقت آنے والا یا جس کے پاس آیا جاوے وہ سلام کیا کرتا ہے چونکہ موسیٰ علیہ السلام جانتے نہ تھے کہ یہ نور انوار الہیہ سے ہے اس لئے خود سلام نہ کر سکے تو منجانب اللہ اُن کے اُنس کے لئے سلام ارشاد ہوا۔ اور فرشتوں کو ملا لینا شاید اس لئے ہو کہ ایسا ہی سلام خاص ناشی عن القرب ہو جیسا فرشتوں کا ہوا کرتا ہے) اور (اس امر کے بتلانے کے لئے کہ یہ نور جو بشل نارا ہے خود ذات واجبہ نہیں ہے۔ ارشاد فرما دیا کہ) اللہ رب العالمین (جہات و حدود و مقدار و الوان وغیرہ سے) پاک ہے (اور یہ نور ان قیود سے مقید ہے۔ پس یہ ذات نہیں ہے اور موسیٰ علیہ السلام اگر اس مسئلہ سے خالی الذہن ہوں تو اس کی تعلیم ہے اور اگر دلائل عقلیہ و فطرت صائبہ سے پہلے سے معلوم ہو تو زیادتِ تفہیم ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ) اے موسیٰ! بات یہ ہے کہ میں (جو کہ بے کیف کلام کر رہا ہوں) اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور (اے موسیٰ) تم اپنا عصا (زمین پر) ڈال دو (چنانچہ انہوں نے ڈال دیا تو وہ اژدہا بن کر لہرانے لگا) سو جب انہوں نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا جیسے سانپ ہو تو وہ پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی تو نہ دیکھا (ارشاد ہوا کہ) اے موسیٰ ڈرو نہیں (کیونکہ ہم نے تم کو پیغمبری دی ہے) اور ہمارے حضور میں (یعنی خلعت پیغمبری کے عطا ہونے کے وقت) پیغمبر (ایسی چیزوں سے جو کہ خود اُن کی پیغمبری کی دلیل یعنی معجزات ہوں) نہیں ڈرا کرتے (مراد اس صورتِ خبر سے معنی انشاء ہے یعنی ڈرنا نہ چاہئے) ہاں مگر جس سے کوئی تصور (لعزش سرزد) ہو جاوے (اور وہ اُس لعزش کو یاد کر کے ڈرے تو مضائقہ نہیں لیکن اُس کی نسبت بھی یہ قاعدہ ہے کہ اگر تصور ہو جاوے اور) پھر برائی (ہو جانے) کے بعد بجائے اُس کے نیک کام کرے (یعنی توبہ کر لے) تو میں (اُس کو بھی معاف کر دیتا

ہوں کیونکہ میں) مغفرت والا رحمت والا ہوں (یہ اس لئے فرمادیا کہ اس انقلاب عصا سے مطمئن ہو جانے کے بعد کبھی اپنا قصہ قتل قبلی کا یاد کر کے پریشان ہوں اس لئے اس سے بھی مطمئن فرمادیا تا کہ توحش جاتا رہے) اور (اے موسیٰ اس معجزہ عصا کے سوا ایک معجزہ اور بھی عطا ہوتا ہے وہ یہ کہ) تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان کے اندر لے جاؤ (اور پھر نکالو تو) وہ بلا کسی عیب (یعنی بلا کسی مرض برص وغیرہ) کے (نہایت) روشن ہو کر نکلے گا (اور یہ دونوں معجزے اُن) نو معجزوں میں (سے) ہیں جن کے ساتھ تم کو) فرعون اور اُس کی قوم کی طرف (بھیجا جاتا ہے کیونکہ) وہ بڑے حد سے نکل جانے والے لوگ ہیں۔ غرض جب اُن لوگوں کے پاس ہمارے (دیئے ہوئے) معجزے پہنچے (جو) نہایت واضح (الدلالات تھے یعنی ابتدائے دعوت میں دو معجزے دکھائے گئے تھے پھر وقتاً فوقتاً بقیہ دکھائے جاتے رہے) تو وہ لوگ (اُن سب کو دیکھ کر بھی) بولے یہ صریح جادو ہے اور (غضب تو یہ تھا کہ ظلم) اور تکبر کی راہ سے اُن (معجزات) کے (بالکل) منکر ہو گئے حالانکہ (اندر سے) اُن کے دلوں نے ان کا یقین کر لیا تھا۔ سو دیکھئے کیسا (برا) انجام ہوا اُن مفسدوں کا (کہ دنیا میں غرق اور آخرت میں حرق کی سزا پائی) ف: لفظ اہل کا مصداق اور جملہ امکنہ کا حاصل سورہ طہ کی تفسیر میں گزر چکا ہے اور اس عصا کو استحالة کے بعد کہیں ثعبان اور کہیں جان کہنے کی توجیہ اور آیات تسبیح کی فہرست بھی تفسیر سورہ اعراف میں لکھی گئی ہے اور اس سانپ سے ڈر جانے کا سبب بھی سورہ طہ کی تفسیر میں لکھا گیا ہے۔ یعنی یہ یا طبعی ہے اور یا عقلی بوجہ اس کے کہ اس تبدیلی میں کسی مخلوق کا واسطہ نہ تھا اور یہ دونوں خوف منافی شان نبوت کے نہیں۔ پھر لَا تَخَفُ سے جو ازالہ خوف کیا گیا۔ اس کی تقریر اول تقدیر پر یہ ہوگی کہ ایک کیفیت طبعی پر جب دوسری کیفیت طبعی غالب آ جاتی ہے تو پہلی کیفیت زائل و مضاعف ہو جاتی ہے۔ پس تم یہ سمجھو کہ ہم نے تم کو نبوت دی ہے۔ اس عنایت مجددہ کا سرور طبعاً ایسا غالب ہوگا کہ اُس خوف کا اثر نہ رہے گا۔ اور دوسری تقدیر پر یہ تقریر ہوگی کہ ہر چند حوادث انبیاء پر بھی آتے ہیں مگر ہم اپنی عادت سے اطلاع دیتے ہیں کہ خود معجزات سے اور بالخصوص عطائے نبوت کے وقت ابتلاء و تضرر نہیں ہوا کرتا۔ پس اب خوف عقلی نہ رہے گا۔ اور چونکہ انبیاء کو اعلام حق ہی سے علم نبوت کا ہوتا ہے اس لئے قبل علم اعطائے نبوت ان خوفوں کا ہونا محل اشکال نہیں اور چونکہ وہ قبلی مقتول حربی مباح الدم فی نفسہ تھا اس لئے اُس کا قتل حق العبد نہیں ہے البتہ استیمان صوری کا نقض حق اللہ ہے اس لئے معاف کر دیا گیا خصوص جب کہ وہ خطا تھا اور باوجود یقین قلبی کے فرعون وغیرہ کا ایمان نہ ہونا پارہ دوم رکوع اول آیت یَعْرِفُونَهُ..... کے مضمون فائدہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور سورہ طہ میں موسیٰ علیہ السلام کا قول ہے: اَلْعَلٰی اٰتٰیْکُمْ [طہ: ۸۰] اور یہاں بطور جزم کے ہے مگر مراد یہاں بھی ترجیحی و بناء علی الظن ہے۔ پس دونوں میں کوئی مدافع نہیں اور ظلم و علو میں فرق یہ ہے کہ اول سے مراد آیات کو ان کے رتبہ سے گھٹاتا ہے۔ کقولہ تعالیٰ فی الاعراف: ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ مُّبَشِّرًا مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَ مَلَاِئِہٖ فَظَلَمُوْا بِہَا [الاعراف: ۱۰۳] اور ثانی سے مراد اسے کو اپنے مرتبہ سے بڑھاتا ہے۔

زَجَّہُمْ مِّنَ السَّوْنِ: قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ..... یہ اس پر دل ہے کہ شہادت قلب ہر شخص کی معتبر نہیں۔ قولہ تعالیٰ: اِنِّیْ اَنْشِئْتُ نَارًا یَّہْدِیْہِیْ سُلُوْلًا: یہ دو مسئلوں پر دل ہے۔ ایک یہ کہ ممکن ہے کہ صاحب کشف اپنے کشف کی حقیقت نہ جانے اور دوسرا مسئلہ تجلی مثالی کا صحیح ہونا۔ قولہ تعالیٰ: اِنِّیْ لَا یَخَافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُوْنَ: لَدَیَّ قرب کے لئے موضوع ہے اور مراد حالت قرب ہے حالت وحی ہے مطلب یہ ہوا کہ وحی کے وقت بوجہ اس میں مستغرق ہونے کے خوفناک چیزوں سے بھی خوف کا احساس نہیں ہوتا اور بعض نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ میرے غیر سے خوف نہ ہونا چاہئے تو اس سے دو امر ثابت ہوئے۔ ایک یہ کہ کسی وقت خوف تو ہوتا ہے مگر مغلوب ہونے کے سبب محسوس نہیں ہوتا۔ دوسرا یہ کہ بعض احوال میں مطلقاً خوف بھی زائل ہو جاتا ہے۔ جیسا موسیٰ علیہ السلام کو اولاً خوف ہوا تھا۔ پھر اس کے ازالہ کا حکم ہوا۔

مَلٰٓئِکَۃٌ مُّبٰرَکَۃٌ سٰوِیٰۃٌ: قولہ فی کتاب یعنی اشارۃ الی انہ من عطف صفة علی صفة ۳۔

اللَّغَاۡتِ: قولہ شہاب شعلہ و قبس مر فی طہ لتلقى ای تعطی وتلقن ۳۔ قولہ الجان الحیة الصغیرة السریعة الحركة لم یعقب لم یرجع علی عقبہ ولم یلتفت۔ قولہ بدل التبدیل قد یتعدی الی مفعولین بنفسہ و قد یتعدی الی احدهما بنفسہ والی الآخر بالباء او بمن وهو المذہوب بہ والمبدل منه وقد یتعدی الی واحد وقد یتعدی الی احدهما وهو المبدل منه بالباء او بمن فکانہ قیل ثم بدل بظلمۃ او من ظلمۃ حسنا و یشیر الیہ۔ قولہ تعالیٰ بعد سوء ۳۔

الْبُحُوْر: شہاب قبس بدل من شہاب لان الشہاب قد یشیر الی غیر القبس کالشہاب الغائب۔ قولہ: ہدی وبشری ای ہی۔ قولہ ان بورک ان مفسرۃ ای ای بورک۔ قولہ الق عطف علی بورک کما فی آیۃ اخری وان الق۔ قولہ: انه انا الضمیر للشان۔ قولہ الا من ظلم متصل ای فهو یخاف وقولہ ثم بدل لیس معطوفا علی ظلم والا یلزم کون المبدل خائفا وهو خلاف المقصود بل هو معطوف علی مستأنف محذوف دل علیہ المذکور من قولہ ظلم کانه قیل لا یخاف لدی المرسلون الا من ظلم فانه یخاف فمن ظلم ثم بدل ای تاب غفرلہ

فلا يخاف وحاصله الا من ظلم فانه يخاف اولا ويزول عن الخوف بالتوبة آخر ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله الذين يقيمون صفة مادحة ۱۲۔ قوله بدل عدل اليه مما يقتضيه الظاهر من ان يقال لم تاب لانه اوفق بمقام الاناس۔ قوله مبصرة اي واضحة بينة وجعل الابصار لها وهو حقيقة لمقابلتها للملابسة بينهما وبينهم لانهم انما يصرون بسبب تاملهم فيها ۱۲۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنُطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّسْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ ۝ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَن أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي

### عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝

اور ہم نے داؤد اور سلیمان کو (شریعت اور ملک داری) کا علم عطا فرمایا اور ان دونوں نے (ادائے شکر کے لئے) کہا کہ تمام تعریفیں اللہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے ہم کو اپنے بہت ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور (داؤد کی وفات کے بعد ان کے) قائم مقام سلیمان ہوئے اور انہوں نے (اظہار شکر کے لئے) کہا کہ اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی سمجھنے کی تعلیم دی گئی ہے اور ہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہر قسم کی چیزیں دی گئی ہیں۔ واقعی یہ (اللہ تعالیٰ) کا صاف فضل ہے اور سلیمان کے لئے (جو) ان کا لشکر جمع کیا گیا (تھا ان میں) جن بھی (تھے) اور انسان بھی اور پرندے بھی (جو کسی بادشاہ کے مستخر نہیں ہوتے) اور (پھرتے بھی اس کثرت سے تھے) ان کو (چلنے کے وقت روکا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ چیونٹیوں کے ایک میدان میں آئے تو ایک چیونٹی نے دوسری چیونٹیوں سے) کہہ دیا اے چیونٹیوں! اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو کہیں تم کو سلیمان اور ان کا لشکر بے خبری میں نہ کچل ڈالیں۔ سو سلیمان اس کی بات سے مسکراتے ہوئے ہنس پڑے اور کہنے لگے کہ اے میرے رب مجھ کو اس پر مداومت دے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں اور (اس پر بھی مداومت دیجئے کہ میں نیک کام کیا کروں) جس سے آپ خوش ہوں اور مجھ کو اپنی رحمت (خاصہ) سے اپنے اعلیٰ درجہ کے نیک بندوں میں داخل رکھیے۔

تَفْسِيرُ: قصہ سوم داؤد علیہ السلام اجمالاً و سلیمان علیہ السلام تفصیلاً: وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا (الی قولہ تعالیٰ) وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ اور ہم نے داؤد (علیہ السلام) اور سلیمان (علیہ السلام) کو (شریعت اور ملک داری کا) علم عطا فرمایا اور ان دونوں نے (ادائے شکر کے لئے) کہا کہ تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے سزاوار ہے جس نے ہم کو اپنے بہت سے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور داؤد (علیہ السلام) کی وفات کے بعد ان کے قائم مقام سلیمان (علیہ السلام) ہوئے (یعنی ان کو سلطنت وغیرہ ملی) اور انہوں نے (اظہار شکر و حمد و ثناء بالنعمة کے لئے) کہا کہ اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی (سمجھنے) کی تعلیم کی گئی ہے (جو اور سلاطین کو میسر نہیں) اور ہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہر قسم کی چیزیں دی گئی ہیں (جیسے فوج و لشکر مال و آلات حرب وغیرہ) واقعی یہ (اللہ تعالیٰ کا) صاف فضل ہے اور سلیمان (علیہ السلام) کے پاس سامان سلطنت بھی عجیب و غریب تھا چنانچہ ان کے لئے (جو) ان کا لشکر جمع کیا گیا (تھا ان میں) جن بھی (تھے) اور انسان بھی اور پرندے بھی (جو کسی بادشاہ کے مستخر نہیں ہوتے) اور (پھر تھے بھی اس کثرت سے کہ) ان کو (چلنے کے وقت) روکا جا (یا کر) تا تھا (تا کہ متفرق نہ ہو جاویں پیچھے والے بھی پہنچ جاویں۔ یہ بات عادت غایت کثرت میں ہوتی ہے کیونکہ تھوڑے مجمع میں تو اگلا آدمی خود ہی ایسے وقت رک جاتا ہے اور بڑے مجمع میں اگلوں کو پچھلے کی خبر بھی نہیں ہوتی اس لئے اس کا انتظام کرنا پڑتا ہے۔ ایک بار اپنے لاؤ لشکر کے ساتھ تشریف لئے جاتے تھے) یہاں تک کہ جب وہ چیونٹیوں کے ایک میدان میں آئے تو ایک چیونٹی نے (دوسری چیونٹیوں سے) کہا کہ اے چیونٹیو! اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو۔ کہیں تم کو سلیمان اور ان کا لشکر بے خبری میں نہ کچل ڈالیں۔ سو سلیمان (علیہ السلام) نے اس کی بات سنی اور (اس کی بات سے) متعجب ہو کر اس صغیر جثہ پر یہ ہوشیاری اور احتیاط (مسکراتے ہوئے ہنس پڑے اور) یہ دیکھ کر کہ میں اس کی بولی سمجھ گیا جو کہ معجزہ ہونے کی وجہ سے ایک نعمت عظیمہ ہے اور نعمتیں بھی یاد آ گئیں اور) کہنے لگے کہ اے میرے رب مجھ کو اس پر مداومت دیجئے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں (ایمان اور علم سب کو اور نبوت خود کو اور والد کو) اور (اس پر بھی مداومت دیجئے کہ) میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں (یعنی عمل مقبول عنایت

ہو کیونکہ اگر فی نفسہ صالح ہو اور بوجہ اخلاص آداب و شرائط کے مقبول نہ ہو وہ غیر مطلوب ہے) اور مجھ کو اپنی رحمت (خاصہ) سے اپنے (اعلیٰ درجہ کے) نیک بندوں (یعنی انبیاء) میں داخل رکھے (یعنی قرب کو کبھی مبدل بہ بعد نہ کیجئے)۔ ف: فَضَّلْنَا عَلٰی كَثِيْرٍ اِس لئے فرمایا کہ بعض انبیاء علیہم السلام کو حق تعالیٰ نے اُن پر فضیلت دی ہے۔ کما قال تعالیٰ: وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّیْنَ عَلٰی بَعْضٍ [الاسراء: ۵۵] اور وَوَرِثَ سے مراد وہ میراث اصطلاحی نہیں ہے کیونکہ حدیث میں تصریح ہے کہ وہ میراث انبیاء علیہم السلام کے مال میں نہیں ہوتی بلکہ محض جائینی اشاعت احکام و اصلاح اناام اور ملکی انتظام میں اور ظاہر ہے کہ یہ اموال نہیں ہیں اور روح میں کلینی سے ابو عبد اللہ یعنی حضرت جعفر صادق کا قول نقل کیا ہے ان سلیمان ورت داؤد و ان محمد ﷺ ورت سلیمان اور ظاہر ہے کہ جملہ ثانیہ میں میراث اصطلاحی کا احتمال ہی نہیں۔ پس یہ قرینہ ہے تفسیر جملہ اولیٰ کا اور عَلَيْنَا میں صیغہ جمع کا داؤد علیہ السلام کو شامل کرنے کے لئے نہیں ہے کہ اُن کا سمجھنا منطق الطیر کو ثابت نہیں بلکہ شاہانہ محاورہ ہے جس سے مقصود ترفع نہیں بلکہ رعایا پر رعب بٹھانا تا کہ حدود الطاعة فی الشرع سے خارج نہ ہوں اور قصہ نمل سے معلوم ہوتا ہے کہ جانوروں کی بولی سمجھنے میں صرف طیر کی تخصیص نہ تھی بلکہ غیر طیر کی بھی سمجھتے تھے۔ باقی اس کی تصریح نہیں ہے کہ کوئی صنف حیوانات کی اس سے مستثنیٰ تھی یا نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ جانور آدمیوں کی بولی نہ بولتے تھے بلکہ وہی اصوات جن کو حیوانات اپنی اغراض و مقاصد کے لئے استعمال کرتے ہیں سلیمان علیہ السلام کو مفہوم ہو جاتی تھیں اور حاجت کے وقت وہ طیور اُن کے کلام کو سمجھ لیتے تھے جیسا قصہ ہد ہد سے معلوم ہوتا ہے اور قصہ نمل و ہد ہد سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض باتیں مدرکات عقلیہ میں سے حیوانات بھی سمجھتے ہیں اس کی نفی پر کوئی دلیل نہیں اور ممکن ہے کہ ان میں کچھ عقل ضعیف ہو لیکن وہ مکلف ہونے کے لئے کافی نہ ہو جیسے صبی و معتوہ کو مکلف نہیں کیا گیا اور نملہ کے اس کلام کے وقت یا تو آپ کا لشکر زمین پر چلتا ہوگا اور اگر ہوا پر سفر تھا تو وہاں اُترنے کا ارادہ ہوگا اور نملہ کو بالہام الہی سلیمان علیہ السلام کی اور اُن کے لشکر کی اور اس ارادہ کی معرفت ہوگئی ہوگی اور قدرت کے سامنے سب آسان ہے اور ضاحکاً سے ثبوت ضحک کا انبیاء علیہم السلام سے ہوتا ہے اور حدیث میں جو حضور ﷺ سے اس کی نفی آئی ہے مراد اس سے نفی عادت کی ہے نہ نفی بالکلیہ فلا یرد ما ورد من وقوع الضحک فی بعض الروایات اور سلیمان علیہ السلام اگر دنیا بھر کے بادشاہ مان لئے جاویں تو تدریج کا قائل ہونا چاہئے تاکہ ملک بلقیس کا اس وقت تک آپ کے قبضہ میں نہ آتا موجب اشکال نہ ہو۔

تَرْجَمَ مَسْأَلُ السَّالُوْکِ: قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ..... آیت اس پر دال ہے کہ کالمین میں غلبہ فنا کے آثار کا ہر وقت مستمر رہنا لازم نہیں۔ چنانچہ دونوں حضرات فنا کے اعلیٰ مقام پر تھے اور باوجود اس کے ان کو اپنے کمالات کی طرف التفات ہوا اور ظاہر ہے کہ یہ التفات غلبہ آثار فنا کے ساتھ مجتمع نہیں ہو سکتا۔ دوسرے اس سے یہ معلوم ہوا کہ اظہار نعمت عجب و کبر میں داخل نہیں البتہ جو بڑھ کر عجب و کبر ہو جائے وہ مذموم ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۖ آیت سے معلوم ہوا کہ منتہی کے لئے مال و ملک میں اور کمال میں توفیق نہیں۔ قولہ تعالیٰ: لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَیْمٰنُ..... اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء و اولیاء کو علم غیب نہیں۔

الْخَزَائِنُ: قولہ فہم یوزعون من الوزع وهو الحبس ای یحبس اولہم لآخرہم من الکثرة قولہ اوزعنی اجعلنی ازع شکرت ای اکفہ وارتبطہ لا ینفلت عنی وهو مجاز عن الملازمة والمداومة قولہ حتی ابتداءۃ ۳۔ قولہ اتوا علی واد النمل فی الخزان ای اشرفوا علی واد النمل قولہ نملۃ التاء للوحدة وتانیث الفعل لمراعاة ظاہر التانیث ۳۔

النَّجْوٰی: قولہ لا یحطمنکم فالجملۃ استیناف ولا یحسن ان یکون جواب الامروان جوزہ الزمخشری قال صاحب الاعراب جواب الامر لا یؤكد بالنون فی الاختیار و فی الروح تعقب (الزمخشری) بان دخول النون فی جواب الشرط مخصوص بضرورة الشعر ۳۔ البَلَاغَةُ: قولہ فضلنا علی کثیر و یلزمہ فضل بعضا علینا بحکم العرف من طرح التساوی فی مثله عن الاعتبار وجعل التقابل بین المفضل و المفضل علیہ الا ترى انہم اذا قالوا لا افضل من زید فہم انہ افضل من الكل کذا فی الروح ۳۔

قولہ جنودہ من الجن التخصیص بالثلاثۃ لا ینفی غیر ہالان فی خبر اخرجہ الحاکم کما فی الروح عن محمد بن کعب ما ہو ظاہر فی تسخیر الوحش لہ علیہ السلام و تقدیم الجن للمسارعة الی الایذان بکمال قوۃ ملکہ علیہ السلام وعزۃ سلطانہ من اول الامر لما ان الجن طائفة عاتیة وقبیلۃ باغیة ولم یقدم الطیر علی الانس مع ان تسخیرھا اشق ایضا واول علی قوۃ الملک لئلا یفصل بین الجن والانس المتقابلین والمشرکین فی کثیر من الاحکام کذا فی الروح قلت ولم یقدم الطیر علی الجن لان تسخیر الجن اشق من تسخیر الطیر فان بعض الطیور لسخیرۃ عامۃ الناس۔ قولہ لا یحطمنکم النہی فی الظاہر لسلیمان علیہ السلام وجنودہ وهو فی الحقیقۃ نہی علی طریق الکنایۃ للنمل عن التوقف حتی تحطم قولہ لا یشعرون فیہ مراعاة حسن الادب۔ قولہ فتبسم ضاحکا۔ اعنی

قد تجاوز حد التسم الى الضحك ولم يقل فتبسم ليكون المقصود<sup>(۱)</sup> بالافادة التجاوز الى الضحك۔ وفيه اشعار بقوة تأثير قولها فيه عليه السلام ولم يقل ضحك لانه لا يدل على هذا التجاوز من التسم الى الضحك الدال على قوة التأثير بحيث شرع في التسم على عادته لكنه بلغ الى ما يخالف العادة من الضحك ۳۔

النَّجَاشِيُّ: قوله ليكون متعلق بالنفي اى لم يقل والمعنى انه لو قال فتبسم فقط بدون قوله ضاحكا لم يدل على ما هو المقصود بالافادة من التجاوز الى الضحك ۴ منه۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدًى ۖ أَمْ كَانِ مِنَ الْغَائِبِينَ ۖ لَا عَذْبَاءَ بَنَاتٍ أَوْ  
لَا اذْبَحَتْهُ اُولِيَّائِي ۖ بَسُلْطَنٌ مُبِينٌ ۖ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطُّ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنَبًا يُقِينُ ۖ  
إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۖ وَجَدْتُهُمْ قَوْمًا يَسْبُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۖ ۝ أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۖ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۖ ۝ قَالَ سَنَنْظُرُ  
أَصْدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ ۝ إِذْ هَبَّ بِكُتَيْبٍ هَذَا فَاَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَا ذَايِرٌ جُعُونَ ۖ

اور (ایک بار یہ قصہ ہوا کہ) سلیمان نے پرندوں کی حاضری لی تو ہد کو نہ دیکھا فرمانے لگے کہ یہ کیا بات ہے کہ ہد نہیں دیکھتا کیا کہیں غائب ہو گیا ہے میں اس کو (غیر حاضری) پر سخت سزا دوں گا یا اس کو ذبح کر ڈالوں گا۔ یا وہ کوئی صاف حجت (اور عذر غیر حاضری کا) میرے سامنے پیش کرے۔ سو تھوڑی ہی دیر میں وہ آ گیا اور (سلیمان سے) کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں ہوئی اور اجمالی بیان اس کا یہ ہے کہ میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں۔ میں نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ ان لوگوں پر بادشاہی کر رہی ہے اور اس کو (سلطنت کے لوازم میں سے) ہر قسم کا سامان میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا اور قیمتی تخت ہے۔ میں نے اس کو اور اس (عورت) کی قوم کو دیکھا کہ وہ اللہ (کی عبادت) کو چھوڑ کر آفتاب کو سجدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان) اعمال (کفریہ) کو ان کی نظر میں مرغوب کر رکھا ہے اور ان کو راہ (حق) سے روک رکھا ہے۔ سو وہ راہ حق پر نہیں چلتے اور اس اللہ کو سجدہ نہیں کرتے جو (ایسا قادر ہے کہ) آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو (جن میں بارش اور نباتات بھی ہے) باہر لاتا ہے اور (ایسا عالم ہے کہ) تم لوگ جو کچھ (دل میں) پوشیدہ رکھتے ہو اور جو (کچھ زبان وغیرہ سے) ظاہر کرتے ہو وہ سب کو جانتا ہے (پس) اللہ تعالیٰ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔ سلیمان نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ہم ابھی دیکھنے لیتے ہیں کہ توجہ کہتا ہے یا جھوٹوں میں سے ہیں۔ (اچھا) میرا خط لے جا اور اس کو اسکے پاس ڈال دینا پھر (ذرا وہاں سے) سے ہٹ جانا پھر دیکھتا کہ آپس میں کیا سوال جواب کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ: تتمہ: وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ (الی قولہ تعالیٰ) فَانْظُرْ مَا ذَايِرٌ جُعُونَ اور (ایک بار یہ قصہ ہوا کہ) سلیمان (علیہ السلام) نے پرندوں کی حاضری لی تو ہد کو نہ دیکھا فرمانے لگے کہ کیا بات ہے کہ میں ہد کو نہیں دیکھتا۔ کیا کہیں غائب ہو گیا ہے (اور جب محقق ہو گیا کہ واقع میں غائب ہے تو فرمانے لگے کہ) میں اس کو (غیر حاضری پر) سخت سزا دوں گا یا اس کو ذبح کر ڈالوں گا یا وہ کوئی صاف حجت (اور عذر غیر حاضری کا) میرے سامنے پیش کرے (تو خیر چھوڑ دوں گا) سو تھوڑی ہی دیر میں وہ آ گیا اور (سلیمان علیہ السلام سے) کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں ہوئی اور (اجمالی بیان اس کا یہ ہے کہ) میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں (جس کا تفصیلی بیان یہ ہے کہ) میں نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ ان لوگوں پر بادشاہی کر رہی ہے اور اس کو (سلطنت کے لوازم میں سے) ہر قسم کا سامان میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا (جس میں بھی اور قیمت میں بھی) تخت ہے (اور مذہبی حالت ان کی یہ ہے کہ) میں نے اس (عورت) کو اور اس کی قوم کو دیکھا کہ وہ خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر آفتاب کو سجدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان) اعمال (کفریہ) کو ان کی نظر میں مرغوب کر رکھا ہے اور (اس تزمین کے سبب) ان کو راہ (حق) سے روک رکھا ہے سو وہ راہ (حق) پر نہیں چلتے کہ اس خدا کو سجدہ نہیں کرتے جو (ایسا قادر ہے کہ) آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو (جن میں سے مطر اور نباتات بھی ہے) باہر لاتا ہے اور (ایسا عالم ہے کہ) تم لوگ (یعنی جمیع مخلوق) جو کچھ (دل میں) پوشیدہ رکھتے ہو اور جو کچھ (زبان و جوارح سے) ظاہر کرتے ہو وہ سب کو جانتا ہے (پس) اللہ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔ سلیمان (علیہ السلام) نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ہم ابھی دیکھنے لیتے ہیں کہ توجہ کہتا ہے یا تو جھوٹوں میں سے ہے (اچھا)



میں یہ (مضمون) ہے (اول)۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم (اور اس کے بعد یہ کہ) تم لوگ (یعنی بلیقوس اور سب اعیان سلطنت جن کے ساتھ عوام وابستہ ہیں) میرے مقابلہ میں تکبر نہ کرو اور میرے پاس مطیع ہو کر چلے آؤ۔ بلیقوس نے کہا کہ اے اہل دریا تم کو مجھ کو اس معاملہ میں رائے دو (کہ مجھ کو سلیمان کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے اور) میں کسی بات کا قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک کہ تم لوگ میرے پاس موجود نہ ہو۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آئندہ) اختیار تم کو ہے سو تم (مصلحت) دیکھ لو جو کچھ (تجویز کر کے حکم دینا ہو بلیقوس کہنے لگی کہ) والیان ملک کا قاعدہ ہے کہ (جب بستی میں (مخالفانہ طور پر) داخل ہوتے ہیں۔ تو اس کو تہ و بالا کر دیتے ہیں اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت دار ہیں ان کو (ان کا زور گھٹانے کے لئے) ذلیل کیا کرتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے اور میں ان لوگوں کے پاس کچھ بد یہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادے (وہاں سے) گیا جواب لے کر آتے ہیں۔ سو جب وہ فرستادہ سلیمان کے پاس (اور تحفے پیش کئے تو سلیمان نے) فرمایا کہ تم لوگ (یعنی بلیقوس وغیرہ) مال سے میری امداد کرتے ہو سو (سمجھ رکھو کہ اللہ نے جو کچھ مجھ کو دے رکھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہے ہاں تم ہی اپنے اس ہدیہ پر اتراتے ہو گے (سو یہ تحفے ہم نہ لیں گے) تم (ان کو لے کر) ان لوگوں کے پاس لوٹ جاؤ ہم ان پر ایسی فوجیں بھیجتے ہیں کہ لوگوں سے ان کا ذرا مقابلہ نہ ہو سکے گا۔ ہم ان کو وہاں سے ذلیل کر کے نکال دیں گے اور وہ (ہمیشہ کے لئے) ماتحت ہو جائیں گے۔

تفسیر: تیسرے قصہ: قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَآءُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَتُنْخِرَنَّ جَنَّتُمْ قَهْرًا إِذْ لَأَنَّ وَهُمْ ضِعُفُونَ @ (سلیمان علیہ السلام نے ہدیہ سے یہ گفتگو کر کے بلیقوس کے نام ایک خط لکھا جس کا مضمون آگے قرآن میں مذکور ہے اور ہدیہ کو حوالہ کیا وہ اس کو منقار میں لے کر چلا اور خلوت میں یا مجلس میں بلیقوس کے پاس ڈال دیا) بلیقوس نے (پڑھ کر اپنے سرداروں کو مشورہ کے لئے جمع کیا اور) کہا کہ اے اہل دربار میرے پاس ایک خط (جس کا مضمون نہایت) با وقعت (اور عظیم الشان ہے) ڈالا گیا ہے (با وقعت اس لئے کہا کہ حاکمانہ مضمون ہے جس میں باوجود نہایت و جازت کے اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے اور) وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور اس میں یہ (مضمون) ہے (اول)۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم (اور اس کے بعد یہ کہ) تم لوگ (یعنی بلیقوس اور سب اعیان سلطنت جن کے ساتھ عوام بھی وابستہ ہیں) میرے مقابلہ میں تکبر مت کرو اور میرے پاس مطیع ہو کر چلے آؤ (پس مقصود دعوت جمع اہل سبا کی ہے اور یہ لوگ سلیمان علیہ السلام کا یا تو پہلے حال سن چکے ہوں گے گو سلیمان علیہ السلام ان لوگوں کو نہ جانتے ہوں اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بڑے آدمی چھوٹوں کو نہیں جانتے اور چھوٹے بڑوں کو جانتا کرتے ہیں اور یا خط آنے کے بعد تحقیق کر لیا ہوگا اور مضمون خط کی اطلاع دینے کے بعد) بلیقوس نے (یہ) کہا کہ اے اہل دربار تم مجھ کو میرے اس معاملہ میں رائے دو (کہ مجھ کو سلیمان علیہ السلام کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے) اور میں (کبھی) کسی بات کا قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو (اور اس میں شریک نہ ہو) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم (اپنی ذات سے ہر طرح حاضر ہیں اگر مقابلہ و مقاتلہ مصلحت سمجھا جاوے تو ہم) بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آگے) اختیار تم کو ہے سو تم ہی (مصلحت) دیکھ لو جو کچھ (تجویز کر کے) حکم دینا ہو بلیقوس کہنے لگی کہ (میرے نزدیک لڑنا تو مصلحت نہیں کیونکہ سلیمان صاحب ملک ہیں اور) والیان ملک (کا قاعدہ ہے کہ وہ) جب کسی بستی میں (مخالفانہ طور پر) داخل ہوتے ہیں تو اُس کو تہ و بالا کر دیتے ہیں اور اُس کے رہنے والوں میں جو عزت دار ہیں اُن کو (اُن کا زور گھٹانے کے لئے) ذلیل (و خوار) کیا کرتے ہیں اور (اُن سے مقاتلہ کیا جاوے تو ممکن ہے کہ ان ہی کو غلبہ ہو تو پھر) یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے (تو بے ضرورت خلجان میں پڑنا خلاف مصلحت ہے سو قتال کو تو ابھی ملتوی کیا جاوے) اور (سردست یوں مناسب ہے کہ) میں ان لوگوں کے پاس کچھ ہدیہ (کسی آدمی کے ہاتھ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادے (وہاں سے) کیا) جواب لے کر آتے ہیں (اُس وقت مکرر غور کیا جاوے گا۔ چنانچہ ہدایا تحائف کا سامان درست ہوا اور قاصد اُس کو لے کر روانہ ہوا) سو جب وہ فرستادہ سلیمان (علیہ السلام) کے پاس پہنچا اور (ہدایا پیش کئے) تو سلیمان (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم لوگ (یعنی بلیقوس اور اہل بلیقوس) مال سے میری امداد کر (نا چاہ) تے ہو (جو یہ ہدایا لائے ہو) سو (سمجھ رکھو کہ) اللہ نے جو کچھ مجھ کو دے رکھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہے (کیونکہ تمہارے پاس صرف دنیا ہے اور میرے پاس دین بھی اور دنیا تم سے زیادہ ہے۔ سو میں تو ان چیزوں کا حریص نہیں ہوں) ہاں تم ہی اپنے اس ہدیہ پر اتراتے ہو گے (سو یہ ہدایا ہم نہ لیں گے) تم (ان کو لے کر) ان لوگوں کے پاس لوٹ جاؤ سو (اگر وہ اب بھی ایمان لے آویں فبہا ورنہ) ہم اُن پر ایسی فوجیں بھیجتے ہیں کہ ان لوگوں سے ان کا ذرا مقابلہ نہ ہو سکے گا اور ہم ان کو وہاں سے ذلیل کر کے نکال دیں گے اور وہ (ذلت کے ساتھ ہمیشہ کے لئے) ماتحت (اور رعیت) ہو جاویں گے (یہ نہیں کہ نکالنے کے بعد آزادی سے چھوڑ دیئے جاویں کہ جہاں چاہیں چلے جاویں بلکہ ذات دائمی لازم حال ہو جاوے گی)۔ ف: سلیمان علیہ السلام نے ان کو دعوت الی الاسلام کی تھی اور آنے سے مراد جسمانی حاضری نہیں ہے بلکہ اطاعت میں آنا اور ہدیہ کا لوٹانا اگر جزیہ اُن کی شریعت میں مشروع نہ ہو تو ظاہر ہے اور اگر مشروع ہو تو یہ ہدیہ جزیہ نہ تھا جو اطاعت کی علامت ہے بلکہ بلا اطاعت دوستی کا ذریعہ تھا سو یہ مشروع نہیں الا بضرورت اور یہ امر کہ سلیمان علیہ السلام نے اپنے نبی ہونے پر دلیل قائم کرنے کے لئے کوئی معجزہ کیوں نہ پیش کیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ طلب کے وقت اس کی ضرورت ہے کیونکہ بعض کو انبیاء کے کمالات معنویہ سے نبوت کا یقین ہو جاتا ہے اور جس کو اس سے یقین نہ ہو وہ خود طلب کر سکتا

ہے اور چونکہ مضمون خط کا قرآن میں ممکن ہے کہ روایت بالمعنی کے طور پر مذکور ہو۔ اس لئے ضرور نہیں کہ بسم اللہ اسی طرح ہو۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: تَوْعَلَىٰ: بَلْ أَنْتُمْ..... اس سے معلوم ہوا کہ جب کفار کے ہدایا کے رد کر دینے میں دینی مصلحت ہو ان کا رد کر دینا مستحب ہے۔  
مَلُومًا: لَمْ يَكُنْ مَقْدَمًا عَلَيْهِ كَمَا يَفْهَمُ مِنَ الرُّوحِ وَفِيهِ أَيْضًا وَفِي الرُّوحِ وَعِلْمُهَا بَأَنَّهُ مِنْ سَلِيمٍ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِكِتَابَةِ اسْمِهِ بَعْدَ وَجُوزِ أَنْ يَكُونَ لِكِتَابَةِ فِي ظَاهِرِ الْكِتَابِ وَبِاطْنِ الْكِتَابِ بِسْمِ اللَّهِ الْخ ۳۔ ۲ قَوْلُهُ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِ الْهَدْيَةِ مَفْعُولًا لِلرَّسَالِ بِزِيَادَةِ الْبَاءِ وَزِيَادَةِ الْبَاءِ فِي الْإِلْبَاتِ مُحْتَاجٌ إِلَى النُّقْلِ وَلَمْ تَظْهَرْ بِهِ فِي الْكُتُبِ الْمَتَدَاوِلَةِ وَلَكِنْ الْمُنْجِدُ صَرَحَ بِصَحَّةِ حَيْثُ قَالَ أَرْسَلَ بِهِ إِلَيْهِ وَيُؤَيِّدُهُ ظَاهِرُ صَنِيعِ جَامِعِ الْبَيَانِ حَيْثُ قَالَ بِهَدْيَةٍ بِإِثْبَاتِ رِسْلِ وَيُؤَيِّدُهُ تَرَاجُمُ أَكْبَارِ الدَّهْلِيِّ قَدَسَ اسْرَارُهُمْ وَاخْتَارَ بَعْضُهُمْ تَقْدِيرَ الْمَعْمُولِ الْإِسْرَارِ كَمَا يَظْهَرُ مِنَ الْكُشَافِ وَلَعَلَّ الرَّاجِعَ هُوَ الْغَائِي فَلْيُرَاجَعْ ۳۔

الْمَخَازِنُ: قَوْلُهُ الْغَوْنِي فِي الرُّوحِ عَنِ الْمَغْرِبِ اشْتِقَاقُ الْفَتْوَى مِنَ الْفَتَى لِأَنَّهَا جَوَابٌ فِي حَادِثَةٍ أَوْ أَحْدَاثٍ بِحُكْمٍ أَوْ تَقْوِيَةٍ لِبَيَانِ مُشْكَلٍ قَوْلُهُ قَبْلَ مُقَابَلَةِ ۳۔

الْتَجَوُّ: أَنْ لَا تَعْلَمُوا أَنَّ مَفْسَرَةً بِمَعْنَى أَيْ لَا تَعْلَمُوا عَلَى أَنَّهُ تَفْسِيرٌ لِمُضْمُونٍ بِلَفْظِهِ أَوْ بِمَعْنَاهُ۔ قَوْلُهُ فَلَمَّا جَاءَ أَيْ الرِّسُولَ الْمَدْلُولَ عَلَيْهِ بِقَرْنِيَةِ الْمَقَامِ۔ قَوْلُهُ مِنْهَا أَيْ مِنْ بِلَدَتِهِمُ الْمَدْلُولُ عَلَيْهَا بِقَرْنِيَةِ الْمَقَامِ۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ الْفِي بِنَاءٍ هَلْ لِلْمَفْعُولِ لِعَدَمِ الْإِهْتِمَامِ بِالْفَاعِلِ أَوْ لِعَدَمِ عِلْمِهَا بِهِ قَوْلُهُ ائْتَدُونَنِي فِيهِ تَغْلِيْبُ الْحَاضِرِ عَلَى الْغَائِبِ ۳۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَكُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالَ عَفَرْتُ مَنِ الْجِنِّ أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٍّ أَمِينٌ ۝ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۚ لِيُبَلِّغُنِيَّ عَاشِرُكُمْ أَمْ أَكْفَرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ۝ قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ ۖ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۖ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۖ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً ۖ وَكَشَفْتُ عَنْ سَاقِيهَا ۖ قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُبَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

سليمان (کو دجی سے یا کسی طیرہ وغیرہ کے ذریعہ سے اس کا چلنا معلوم ہوا تو انہوں نے) فرمایا کہ اے دربار تم میں کوئی ایسا ہے جو اس بلیقے کا تخت قبل اس کے کہ وہ لوگ میرے پاس طبع ہو کر آئیں حاضر کر دے۔ ایک قوی بیکل جن نے جواب عرض کیا کہ وہ اس کو آپ کی خدمت میں حاضر کر دوں گا قبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس سے انہیں اور (گودہ بہت بھاری ہے) مگر میں اس کے لانے پر طاقت رکھتا ہوں (اور وہ گودہ بڑا قیمتی مرصع جواہرات سے ہے) مگر امانتدار بھی ہوں۔ جس کے پاس کتاب کا علم تھا (غرض) اس (علم والے) نے اس جن سے کہا کہ میں اس کو تیرے سامنے تیری آنکھ جھپکنے سے پہلے لا کھڑا کر سکتا ہوں۔ جب سليمان نے اس کو اپنے رو برو رکھا دیکھا۔ تو خوش ہو کر شکر کے طور پر کہنے لگے کہ یہ میرے پروردگار کا ایک فضل تھا کہ وہ میری آزمائش کرے کہ میں شکر گزار ہوں یا (خدا نخواستہ) ناشکری کرتا ہوں اور (ظاہر ہے کہ) جو شخص شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے کرتا ہے (اللہ کا کوئی نفع نہیں) اور (اسی طرح) جو ناشکری کرتا ہے میرا رب غنی ہے کریم ہے۔ اس کے بعد سليمان (بلیقے کی عقل آزمائش کے لئے) حکم دیا کہ اس کے لئے اس کے تخت کی صورت بدل دو ہم دیکھیں اس کو اس کا پتہ لگتا ہے یا اس کا انہی میں شمار ہوتا ہے جن کو (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگتا۔ (سليمان نے یہ سب سامان کر رکھا تھا پھر بلیقے پہنچی) سو جب بلیقے آئی تو اس سے (تخت دکھا کر) کہا گیا کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے وہ کہنے لگی کہ ہاں

ہے تو ایسا ہی اور (یہ بھی کہا) ہم لوگوں کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے اور ہم اسی وقت سے دل سے مطیع ہو چکے ہیں (اور اس کا ایمان لانے سے) غیر اللہ کی عبادت نے (جس کی اس کو عادت تھی) روک رکھا تھا (اور وہ عادت) اس لئے پڑ گئی تھی کہ وہ کافروں میں کی تھی۔ بلقیس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو (وہ چلی راہ میں حوض آیا) تو جب اس کا صحن دیکھا تو اس کو پانی سے (بھرا ہوا سمجھا) اور (اس کے اندر گھسنے کے لئے) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں (اس وقت) سلیمان نے فرمایا کہ یہ تو ایک محل ہے جو شیشوں سے بنایا گیا ہے (اس وقت) بلقیس کہنے لگی کہ اے میرے پروردگار میں نے (اب تک) اپنے نفس پر ظلم کیا تھا کہ شرک میں مبتلا تھی اور میں اب سلیمان کے ساتھ یعنی ان کے طریقہ پر ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی۔ ﴿۱۶﴾

تَفْسِيرُ: تتمہ قصہ: قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ (الہی قولہ تعالیٰ) نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿۱۶﴾ (غرض وہ قاصد وہ ہدایا لے کر واپس گیا اور سارا قصہ بلقیس سے بیان کیا مجموعہ حالات سے اُس کو کمالات سلیمان علیہ السلام اور نبوت کا یقین ہو گیا اور حاضر ہونے کے قصد سے اپنے ملک سے چلی) سلیمان (علیہ السلام کو وحی سے یا اور کسی طیر وغیرہ کے ذریعہ سے اس کا چلنا معلوم ہوا تو انہوں نے) (اپنے دربار والوں سے) فرمایا کہ اے اہل دربار! تم میں کوئی ایسا ہے جو اُس (بلقیس) کا تخت قبل اس کے کہ وہ لوگ میرے پاس مطیع ہو کر آویں حاضر کر دے (مسلمین قید واقعی ہے کیونکہ وہ لوگ اسی قصد سے آرہے تھے تخت کا منگنا غالباً اس غرض سے ہے کہ وہ لوگ میرا معجزہ بھی دیکھ لیں کیونکہ اتنا بڑا تخت اور پھر اُس کا ایسے سخت پہروں میں اُس طور پر یکا یک آجانا کہ اطلاع تک نہ ہو عادت بشریہ سے خارج ہے اگر تخیل جن سے ہے تب بھی خود بخود مسخر ہو جانا خارق عادت ہے اور اگر بواسطہ کرامت کسی ولی امت کے ہے تو ولی کی کرامت نبی کا معجزہ ہے اور اگر بلا واسطہ ہے تو براہ راست معجزہ ہے۔ بہر حال ہر طور پر یہ اعجاز اور دلیل نبوت ہے۔ پس یہ مقصود ہوگا کہ کمالات باطنیہ کے ساتھ کمالات اعجازیہ بھی دیکھ لیں کہ ایمان و اطمینان زائد ہو) ایک قوی ہیکل جن نے جواب (میں) عرض کیا کہ میں اُس کو آپ کی خدمت میں حاضر کر دوں گا قبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس سے اٹھیں اور (گو وہ بہت بھاری ہے مگر) میں اُس (کے لانے) پر طاقت رکھتا ہوں (اور گو بڑا قیمتی مرصع جواہرات سے ہے مگر میں) امانت دار (بھی) ہوں (اُس میں کوئی خیانت نہ کروں گا) جس کے پاس کتاب (الہی) یعنی توریت کا یا اور وحی کی ہوئی کتاب جس میں اسمائے الہیہ کی تاثیرات ہوں اس) کا علم تھا (اقرب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام مراد ہیں غرض) اُس (علم والے) نے (اُس جن سے) کہا کہ (بس تجھ میں تو اتنی ہی قوت ہے اور) میں اُس کو تیرے پاس تیری آنکھ جھپکنے سے پہلے لاکھڑا کر سکتا ہوں (کیونکہ میں قوت معجزہ سے لاؤں گا۔ چنانچہ آپ نے حق تعالیٰ سے دعا کی ویسے ہی یا کسی اسم الہی کے ذریعہ سے اور وہ تخت فوراً سامنے آ موجود ہوا) پس جب سلیمان (علیہ السلام) نے اُس کو اپنے روبرو دیکھا تو (خوش ہو کر شکر کے طور پر) کہنے لگے کہ یہ بھی میرے پروردگار کا ایک فضل ہے (کہ میرے ہاتھ سے یہ معجزہ ظاہر کیا) تا کہ وہ میری آزمائش کرے کہ میں شکر کرتا ہوں یا (خدا نخواستہ) ناشکری کرتا ہوں اور (ظاہر ہے کہ) جو شخص شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں) اور (اسی طرح) جو ناشکری کرتا ہے (وہ بھی اپنا ہی نقصان کرتا ہے) اللہ تعالیٰ کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ (میرا رب غنی ہے کریم ہے) (اس کے بعد) سلیمان (علیہ السلام) نے (بلقیس کی عقل آزمائش کے لئے) حکم دیا کہ اُس (کی عقل آزمائش کے لئے) اُس کے تخت کی صورت بدل دو (جس کے بہت سے طریقے ہو سکتے ہیں مثلاً جواہرات کے مواقع بدل دو یا اور کسی طرح) ہم دیکھیں اس کو اس کا پتہ لگتا ہے یا اس کا انہیں میں شمار ہے جن کو (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگتا (پس اول صورت میں معلوم ہوگا کہ عاقل ہے اور عاقل سے حق منہی کی زیادہ امید ہے اور اس کے حق پرستی کا اثر دوسروں تک بھی بہت متعدی ہوتا ہے اور دوسری صورت میں امید اور تعدیہ دونوں کم ہیں) بعض روایات سیر میں اس عالم کا صحابہ سلیمان علیہ السلام میں سے ہونا آیا ہے تو اَنَا آتِيكَ میں خطاب سلیمان علیہ السلام کو ہوگا اور یہ اس صحابی کی کرامت تھی چونکہ امتی کی کرامت نبی کا معجزہ ہوتا ہے اس لئے آپ نے شکر ادا کیا لیکن بعض مفسرین نے یہ قول سلیمان علیہ السلام کا کہا ہے اور وجوہ متعددہ سے جو کہ کبیر میں مذکور ہیں یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے۔ پس اس میں وضع مظہر موضع مضمر ہوگا اور اس صورت میں سوال سلیمان کا بطور امتحان اور اظہار بجز جنات کے ہوگا اور یہ غرض تقدیر (۱) اول (یعنی اس ف میں جو اولاً مذکور ہے اور وہ یہ کہ اَلَّذِي عِنْدَهُ عِلْمُ قَلْبِكَ مِنَ الْكِتَابِ کا مصداق کوئی صحابی ہوں ۱۲ منہ) پر بھی ہو سکتی ہے کہ آپ کو معلوم ہو کہ اس صحابی سے یہ کرامت صادر ہوگی اور سوال کرنا اور جنات کو سنانا اور دکھانا ہو کہ جو قوت میرے مستفیدین میں ہے وہ تم میں بھی نہیں اور ہر حال میں کتاب کی تفسیر اگر توریت کے ساتھ کی جاوے تو اس وصف کو احصاء عرش میں کوئی دخل نہ ہوگا محض مدح مقصود ہے۔

تَمَّه قصہ: فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَصَرْتُكُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۷﴾ (سلیمان علیہ السلام نے یہ سب سامان کر رکھا پھر بلقیس پہنچی) سو جب بلقیس آئی تو اُس سے (تخت دکھا کر) کہا گیا (خواہ سلیمان علیہ السلام نے خود کہا ہو یا کسی سے کہلویا ہو) کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے۔ وہ کہنے لگی کہ ہاں ہے تو ویسا ہی (بلقیس سے اس طور پر اس لئے سوال کیا کہ اُس کی ہیئت تو بدل دی گئی تھی تو ہمدادیہ تو وہی تخت تھا اور بصورت وہ نہ تھا اس لئے کاف تشبیہ کا بڑھا دیا گیا اور بلقیس اُس کو پہچان گئی اور اس کے بدل دینے کو بھی سمجھ گئی اس لئے جواب بھی مطابق سوال کے دیا) اور (یہ بھی کہا کہ) ہم لوگوں کو

اس واقعہ سے پہلے ہی (آپ کی نبوت کی) تحقیق ہو چکی ہے اور ہم (اُسی وقت سے دل سے) مطیع ہو چکے ہیں (جب سے قاصد سے آپ کے کمالات معلوم ہوئے تھے اس معجزہ کی چنداں حاجت نہ تھی) اور (چونکہ اس معجزہ کے قبل تصدیق و اعتقاد کر لینا دلیل کمال عقل کے ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ اُس کے عاقل ہونے کی تقریر فرماتے ہیں کہ فی الواقع وہ بھی سمجھ دار مگر چند روز تک جو ایمان نہ لائی تو جیسا کہ یہ ہے کہ) اس کو (ایمان لانے سے) غیر اللہ کی عبادت لانے (جس کی اس کو عادت تھی روک رکھا اور وہ عادت اس لئے پڑ گئی تھی کہ) وہ کافر قوم میں کی تھی (پس جو سب کو دیکھا وہی آپ کرنے لگی اور عادت اکثر اوقات تنبیہ سے حاجب ہوتی ہے مگر چونکہ تھی عاقل اس لئے جب تنبیہ کی گئی تنبیہ ہو گیا۔ اس کے بعد سلیمان علیہ السلام نے یہ چاہا کہ علاوہ اعجاز و شان نبوت دکھلانے کے اس کو ظاہری شان سلطنت بھی دکھلا دی جاوے تاکہ اپنے کو دنیا کے اعتبار سے بھی عظیم نہ سمجھے اس لئے ایک شیش محل بنا کر اُس کے صحن میں حوض بنوایا اور اس میں پانی اور مچھلیاں بھر کر اس کو شیشہ سے پاٹ دیا اور شیشہ ایسا شفاف تھا کہ بادی النظر میں نظر نہ آتا تھا اور وہ حوض ایسے موقع پر تھا کہ اُس محل میں جانے والے کو لامحالہ اُس پر سے عبور کرنا پڑے۔ چنانچہ اس تمام سامان کے بعد) بلقیس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو (ممکن ہے کہ وہی محل قیام کے لئے تجویز کیا ہو تو اس میں جانا اور ٹھہرنا ضرور ہوا۔ غرض وہ چلیں راہ میں حوض آیا) تو جب اس (۲) کا صحن دیکھا تو اس کو پانی (سے بھرا ہوا) سمجھا اور (چونکہ قرینہ سے پایاب گمان کیا اس لئے اس کے اندر گھسنے کے لئے دامن اٹھائے اور) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں (اُس وقت) سلیمان (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ تو ایک محل ہے جو (سب کا سب مع صحن) شیشوں سے بنایا گیا ہے (اور یہ حوض بھی شیشہ سے بنا ہوا ہے دامن اٹھانے کی ضرورت نہیں اس وقت) بلقیس (کو معلوم ہو گیا کہ یہاں دنیوی صنائع بدائع بھی ایسے ہیں جو آج تک میں نے آنکھ سے نہیں دیکھے تو ان کے دل میں ہر طرح سے سلیمان علیہ السلام کی عظمت پیدا ہوئی اور بے ساختہ) کہنے لگی کہ اے میرے پروردگار! میں نے (اب تک) اپنے نفس پر ظلم کیا تھا (کہ شرک میں مبتلا تھی) اور میں (اب) سلیمان (علیہ السلام) کے ساتھ (یعنی اُن کے طریق پر) ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی۔ ف: کنایہ مسلمین میں بھی اقرار ایمان کا ہے مگر اس سے مقصود اخبار ہے اور ایمان مطلوب۔ یعنی انشاء وہ اسی صیغہ سے حاصل ہوا ہے۔ آگے تہہ قصہ میں اقوال مختلف ہیں مگر اس سے کوئی معتد بہ اور ضروری غرض متعلق نہ ہونے سے تعرض نہیں کیا گیا اور اس قصہ سے بھی علاوہ اخبار عن الاخبار الماضیہ بلا مدارستہ و ممارستہ جو کہ دلیل نبوت کی ہے خود موافقت انبیاء کی ترغیب کہ بلقیس باوجود اس شان و شوکت کے جب اُس پر حق واضح ہوا ایمان لے آئی۔ اور مخالفت انبیاء سے ترہیب کہ اگر ایمان نہ لائی تو وہی ہوتا جو سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تھا: فَلَنَأْتِيَنَّكُمْ بِجُنُودٍ..... نیز معلوم ہوا کہ جو ان قصص کے بعض مقاصد میں سے ہے اور نیز اشارۃ تسل بھی ہے رسول اللہ ﷺ کی کہ مثل لشکر سلیمانی کے ہم آپ کے لشکر کو بھی ان کفار پر اگر یہ ایمان نہ لائے مسلط کر سگے۔ چنانچہ بعد میں جہاد شروع ہو گیا۔

تَرْجَمَةُ السَّالُونِ: قوله تعالى: قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ يَدْلِيلٌ هُوَ صَحْتُ خَوَارِقُ كِي - قوله تعالى: قَالَ تَكْبَرُوا لَهَا اس سے طریق میں داخل ہونے والے کا امتحان ثابت ہوتا ہے۔

مَلِكًا سَلَامًا تَرْجَمَةُ: بقوله في ما كانت عبادت اشارة الى ان مصدرية ۳-۲ راتہ اس کا صحن اشارة الى تقدير المضاف بقرنية المقام۔  
الْخَنَازِ: عفریت الذی یعفر اقرانه والتاء زائدة للمبالغة۔ قوله يرتد اليك طرفك في الروح الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الى شئ ثم تجوز به عن النصر وارتداده انقطاعه بانضمام الاجفان ولكونه امر طبعيا غير منوط بالقصد اوثر الارتداد على الرد فالمعنى قبل ان ينضم جفن عينك بعد فتحه للخ ۳۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى شُعُوبٍ أُخَاهُمْ ضَلِحًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ۝ قَالَ يُقَوْمٌ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ قَالُوا طَائِرُ نَابِكَ وَبَيْنَ مَعَكَ قَال طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ۝ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ۝ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ وَمَكْرُؤًا مَكْرًا وَمَكْرُؤًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ ۝ أَنَّا مَرَّيْنَاهُمْ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ فَبَلَكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝



وجاہت ہو اور یا اگر مومن نہ ہوگا تو حمیت قرابت مطالبہ قصاص کا باعث ہونے کا احتمال ہوگا۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: اقولہ مهلك اهلكه اور خود اُن کے اشارۃ الی ان فی الکلام اکفاء اعتمادا علی القرینۃ لان مهلك اهلكه لکونہ للایمان یستلزم مهلكه لکونہ اصلا لا یمانهم ۳۔

الْخَنَائِثُ: تسعة رهط فی الروح اختار غیر واحد ان اضافه تسعة الی رهط ههنا باعتبار ان رهطا لکونہ اسم جمع للقلیل فی حکم اشخاص ونحوہ من جموع القلة وهی یضاف الیہا العدد کتسعة اشخاص وتسع انفس وهذا معنی قولہم ان وقوع رهط تمييز التسعة باعتبار المعنی فکانہ قبل تسعة اشخاص ۴۔ قوله مهلك مصدر ميمي بمعنى الهلاك ۳۔

وَلَوْ طَلَدْتَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۵ اَيْبِكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ۶  
بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۷ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُو آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ۸ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ۹ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ ۱۰  
مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۱۱ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۱۲ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ۱۳

اور ہم نے لوط کو بھیجا تھا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم بے حیائی کا کام کرتے ہو حالانکہ سمجھدار ہو۔ کیا تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو اور عورتوں کو چھوڑ کر (اور اس کی برائی میں نہیں) بلکہ (اسی بات میں) تم (محض) جہالت کر رہے ہو۔ سو (اس تقریر کا) ان کی قوم سے کوئی (معقول) جواب نہ بن پڑا اس کے کہ آپس میں کہنے لگے کہ لوط کے لوگوں کو تم اپنی بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے (اس قوم پر عذاب نازل کیا اور) لوط کو اور ان کے متعلقین کو بچالیا ان کی بیوی کے کہ اس کو (بوجہ ایمان نہ لانے کے) ہم نے انہی لوگوں میں تجویز کر رکھا تھا جو عذاب میں رہ گئے تھے اور ہم نے ان پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا سو ان لوگوں کا کیا برا مینہ تھا جو ڈرائے گئے تھے۔ آپ (بیان توحید کے لئے بطور خطبہ) کے کہنے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اس کے ان بندوں پر سلام (نازل ہو) جن کو اس نے منتخب فرمایا ہے کیا اللہ بہتر ہے کیا وہ چیزیں جن کو شریک ٹھہراتے ہو۔

تَفْسِيرُ: قصہ چہارم لوط علیہ السلام: وَلَوْ طَلَدْتَ لِقَوْمِهِ (الی قولہ تعالیٰ) فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۱۱ اور ہم نے لوط (علیہ السلام) کو (پنہیر کر کے اُن کی قوم کے پاس بھیجا تھا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کیا تم یہ بے حیائی کا کام کرتے ہو حالانکہ سمجھدار ہو) کیا اس کی قباحت نہیں سمجھتے آگے اُس بے حیائی کا بیان ہے یعنی (کیا تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر) اور اُس کے ارتکاب کے لئے کوئی منشاء اشتہاء نہیں ہو سکتا) بلکہ (اس باب میں) تم (محض) جہالت کر رہے ہو سو (اس تقریر کا) اُن کی قوم سے کوئی (معقول) جواب نہ بن پڑا بجز اس کے کہ (آخر میں بے ہودگی کی راہ سے) آپس میں کہنے لگے کہ لوط (علیہ السلام) کے لوگوں کو (یعنی مومنین کو مع لوط علیہ السلام کے) تم اپنی (اس) بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں سو (جب یہاں تک نوبت پہنچی تو) ہم نے (اُس قوم پر عذاب نازل کیا اور) لوط (علیہ السلام) کو اور اُن کے متعلقین کو (اس عذاب سے) بچالیا بجز اُن کی بیوی کے کہ اُس کو (بوجہ ایمان نہ لانے کے) ہم نے اُن لوگوں میں تجویز کر رکھا تھا جو عذاب میں رہ گئے تھے اور (وہ عذاب جو ان پر نازل ہوا یہ تھا کہ) ہم نے اُن پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (کہ وہ پتھروں کا مینہ تھا) سو اُن لوگوں کا کیا برا مینہ تھا جو (اول عذاب خدا سے) ڈرائے گئے تھے (جس پر انہوں نے التفات نہ کیا)۔  
ف: سورۃ اعراف میں اس قصہ کے متعلق بعض ضروری مضامین بیان ہو چکے ہیں ملاحظہ فرمایا جاوے اور تبصرون و تَجْهَلُونَ کی تقریر ترجمہ سے اُن میں تعارض کا شبہ دفع ہو گیا کہ البصار کا حکم اور امور میں ہے اور تَجْهَلُونَ کا اس امر میں اور تبصرون کا حکم علما ہے اور تَجْهَلُونَ کا عملاً۔ زلِط: شروع سورت سے یہاں تک رسالت کی بحث تھی۔ آگے توحید کی بحث ہے جس کو ایک مبلغ اور موجز خطبہ سے شروع کیا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ روح میں ہے کہ بعض کے نزدیک اس میں رسول اللہ ﷺ کو حکم ہوا ہے کہ کفار ام کے ہلاک ہونے پر حق تعالیٰ کی حمد فرمادیں اھ۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ معاندین کی ہلاکت پر سرور ہونا جب کہ اس کا باعث دنیا نہ ہو اخلاق فاضلہ کے منافی نہیں۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: اقولہ فی لوط بھیجا تھا۔ اشارۃ الی تقدیر العامل ای ارسلنا لوطا ۳۔

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ۝ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ الْخُلَفَاءَ الْأَرْضِ ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۝ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

یادہ ذات (بہتر ہے) جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور اس نے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر اس (پانی) کے ذریعے سے ہم نے رونق دار باغ اگائے (ورنہ تم سے تو ممکن نہ تھا کہ تم ان باغوں کے درختوں کو اگاسکو) (یہ سن کر بتلاؤ کہ) کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ (عبادت میں شریک ہونے کے لائق) کوئی معبود ہے۔ مگر مشرکین پھر بھی (نہیں مانتے بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ دوسروں) کو اللہ کے برابر ٹھہراتے ہیں۔ وہ ذات جس نے زمین کو مخلوق کی قرار گاہ بنایا اور اس کے درمیان نہریں بنائیں اور اس (زمین) کے ٹھہرانے کے لئے پہاڑ بنائے اور دور دور یاؤں کے درمیان ایک حد فاصل بنائی۔ کیا اللہ کے ساتھ کوئی معبود ہے (مگر مشرکین نہیں مانتے) مگر ان میں زیادہ تو اچھی طرح سمجھتے بھی نہیں۔ یادہ ذات جو بے قرار آدمی کی سنتا ہے۔ جب وہ اس کو پکارتا ہے اور (اس کی) مصیبت کو دور کر دیتا ہے اور تم کو زمین میں صاحب نصرت بناتا ہے (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی معبود ہے (مگر) تم لوگ ہی کم یاد رکھتے ہو۔ اچھا پھر اور کمالات سن کر بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں یادہ ذات جو تم کو خشکی اور دریا کی تکیوں میں رستہ سمجھا جاتا ہے اور جو کہ ہواؤں کو بارش سے پہلے بھیجتا ہے۔ جو (بارش کی امید دلا کر دلوں کو) خوش کر دیتا ہے۔ یہ سن کر بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (برگز نہیں بلکہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شرک سے برتر ہے۔ یادہ ذات جو مخلوقات کو اول بار پیدا کرتا ہے (جو کہ مسلم ہے) پھر اس کو دوبارہ زندہ کرے گا اور جو کہ آسمان (سے پانی برسا کر) اور زمین سے (نباتات نکال کر) تم کو رزق دیتا ہے (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے۔ آپ کہئے کہ اچھا تم (ان کے استحقاق عبادت پر) اپنی دلیل پیش کرو۔ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو۔

تفسیر: خطبہ توحید:..... قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۝ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ ۝

نوع اول از دلائل توحید:..... أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ۝

نوع ثانی: أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

نوع ثالث: أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ (الی قولہ تعالیٰ) قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۝

نوع رابع: أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

نوع خامس: أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

آپ (بیان توحید کے لئے بطور خطبہ کے) کہئے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اس کے ان بندوں پر سلام (نازل) ہو جن کو اس نے منتخب فرمایا ہے (یعنی انبیاء و صلحاء آگے مضمون توحید ہماری طرف سے بیان کیجئے وہ یہ کہ لوگو یہ بتلاؤ کہ) کیا (کمالات اور احسانات میں) اللہ بہتر ہے یا وہ چیزیں (بہتر ہیں) جن کو (الوہیت میں) شریک ٹھہراتے ہیں (یعنی ظاہر اور مسلم ہے کہ اللہ ہی بہتر ہے۔ پس مستحق عبادت بھی وہی ہوگا اس میں خیریت تو عقلی ہونے کے سبب کفار کے نزدیک بھی مسلم تھی اور استلزام اس خیریت کا تفرد فی الالوہیہ کو قضیہ عقلیہ ہے یہ تو اجمالی بیان تھا جو بوجہ بداهت مقدمات کے باوجود اجمال کے بھی کافی ہے مگر اہتمام زیادت تقریر و تنبیہ کے لئے آگے تفصیل ہے کہ اچھا خدا تعالیٰ کے کمالات میں غور کر کے بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں) یادہ ذات (بہتر ہے) جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور اس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس (پانی) کے ذریعے سے ہم نے رونق دار باغ اگائے (ورنہ تم سے) تو ممکن نہ تھا کہ تم ان (باغوں) کے درختوں کو اگاسکو (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (مگر مشرکین پھر بھی نہیں

















جبکہ وہ ایسا ہے کہ سب چیزیں اسی کی (ملک) ہیں اور مجھ کو یہ (بھی) حکم ہوا ہے کہ میں (عقائد و اعمال سب میں) فرمانبردار رہوں (یہ تو وحید ہوئی) اور (مجھ کو) یہ (بھی حکم ملا ہے) کہ میں (تم کو) قرآن پڑھ کر سناؤں (یعنی تبلیغ احکام کروں جو نبوت کے لوازم سے ہے) سو (میری تبلیغ کے بعد) جو شخص راہ پر آوے گا سو وہ اپنے ہی فائدہ کے لئے راہ پر آوے گا (یعنی اُس کو اجر و ثواب و نجات ہوگی میں اُس سے کسی مالی یا جاہی نفع کا خواہاں نہیں ہوں) اور جو شخص گمراہ رہے گا تو آپ کہہ دیجئے کہ (میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ) میں تو صرف ڈرانے والے (یعنی حکم سنانے والے) پیغمبروں میں سے ہوں (یعنی میرا کام صرف حکم پہنچانا ہے سو پہنچا کر سبکدوش ہو جاؤں گا۔ آگے نہ ماننے کا وبال تم کو بھگتنا پڑے گا۔ مطلب یہ کہ میں پیغمبر ہوں اور تم سے کوئی غرض نہیں رکھتا یہ رسالت کا مسئلہ ہو گیا) اور آپ (یہ بھی کہہ دیجئے کہ) تم جو قیامت کا اس بناء پر انکار کرتے ہو کہ اب تک واقع نہیں ہوئی اگر ہے تو واقع کرو جیسا جا بجا کفار کا استقبال مذکورہ تو یہی تمہاری غلطی ہے کیونکہ عدم وقوع مقید مستلزم نہیں ہے مطلق عدم وقوع کو اور مجھ سے درخواست وقوع کی محض بے کار ہے کیونکہ میں نے تو کبھی دعویٰ قدرت کا نہیں کیا بلکہ سب خوبیاں خالص اللہ ہی کے لئے ثابت ہیں (قدرت بھی علم بھی حکمت بھی سوائے علم کے موافق اپنی قدرت سے جب حکمت کا مقتضا ہوگا قیامت کو واقع کر دے گا البتہ اجمالاً اس قدر معلوم ہے کہ بہت زیادہ مدت نہیں ہے بلکہ) وہ تم کو عنقریب اپنی نشانیاں (یعنی قیامت کے واقعات) دکھلا دے گا سو تم (وقوع کے وقت) اُن کو پہچانو گے (اور اب انکار کر رہے ہو) اور (صرف دکھلانے ہی پر کفایت نہ ہوگی بلکہ اپنے اعمال کے موافق تم کو بھگتنا بھی پڑے گا کیونکہ) آپ کا رب ان کاموں سے بے خبر نہیں ہے جو تم سب لوگ کر رہے ہو (پس پیغمبر اور مؤمنین کو جزا اور کفار کو سزا دے گا۔ یہ قیامت کا بیان ہو گیا)۔ ف: پس خاتمہ میں تمام مضامین سورت کے اجمالاً آگئے۔ صدق من قال ان احسن الکلام و ابلغ النظام کلام الله الملك العزيز العلام اور ضروری احکام حرم کے بعضے پارہ چہارم کے شروع آیت ومن دخله کان امناً کے تحت میں اور بعضے سورہ مائدہ کے شروع میں اور بعضے پارہ ہفتم کے شروع آیت لا تقتلوا الصيد میں مذکور ہو چکے ہیں۔ اور واقعات کو آیات یا تو اس اعتبار سے فرمایا کہ وہ علامات قدرت ہیں یا اس لئے کہ وہ صدق آیات الہیہ ہیں تو اُن کا مشاہدہ صدق آیات کا مشاہدہ ہے۔

ولله الحمد على ما وفقني لاتمام تفسير سورة النمل لخاتمة ۳۲۲ھ من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف سلام و تحية۔ فاللهم وفقنا لكل خير و جنبنا عن كل ضير امين۔

ترجمہ مسائل السائلین: قوله تعالى: اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ..... صریح ہے اس میں کہ انبیاء علیہم السلام سے بھی تکالیف شرعیہ ساقط نہیں ہوتیں چہ جائیکہ اولیاء۔ قوله تعالى: قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ..... روح میں ہے کہ اس پر حمد کیجئے کہ آپ کو نبوت اور تبلیغ احکام عنایت ہوئی اھ۔ پس یہ دال ہے اس پر کہ فیوض کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا واجب ہے اپنے مجاہدہ و عمل کی طرف منسوب نہ کرے۔

ملفوظات مولانا ابوالکلام: قوله انما امرت کہہ دیجئے اشارۃ الی تقدیر قل بقرینۃ قوله امرت فلاحکام ثلثة التوحید و قدر فیہ قل والرسالة و ذکر فیہ قل فی قوله انما انا من المنذرين والبعث و ذکر فیہ قل فافہم ۳۔ ۲۔ قوله فی سیریکم یعنی قیامت ہکذا فی المدارك بقوله سیرہم الله آیاتہ فی الآخرة ۴۔

النبلاء: قوله رب هذه البلدة الخ فی الروح تخصیصہا بالاضافة لتفخیم شانہا واجلال مکانہا والتعرض لتحريمہ تعالیٰ اباہا تشریف بعد تشریف عشرہ وتعظیم مع ما فیہ من الاشعار بعلۃ الامر و موجب الامتثال ومن الرمز الی غایۃ ما فعلوا۔





































(پکار کر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو تم (ہمارا شریک) سمجھ رہے تھے جن پر (بوجہ گمراہ کرنے کے) اللہ کا فرمودہ (یعنی استحقاق عذاب) ثابت ہو چکا ہو گا وہ بول اٹھیں گے کہ بیشک یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکایا ہم نے ان کو ویسا ہی (بلا جبر و اکراہ) بہکایا جیسا ہم خود بہک چکے تھے۔ ہم آپ کی پیشی میں ان (کے تعلقات) سے دستبرداری کرتے ہیں (اور) یہ لوگ درحقیقت ہم کو نہ پوجتے تھے اور (اس وقت ان مشرکین سے کہا جائے گا کہ) اب اپنے ان شرکاء کو بلاؤ چنانچہ وہ (فرط حیرت سے بالاضطرار) ان کو پکاریں گے سو وہ جواب بھی نہ دیں گے اور (اس وقت) یہ لوگ (اپنی آنکھوں سے) عذاب دیکھ لیں گے اے کاش دنیا میں راہ راست پر ہوتے (تو یہ مصیبت نہ دیکھتے) اور جس دن کافروں سے پکار کر پوچھا جائے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا۔ سو اس روز ان (کے ذہن) سے سارے مضامین گم ہو جائیں گے۔ تو وہ (نہ خود سمجھیں گے اور) آپس میں پوچھ پچھ بھی نہ کر سکیں گے۔ البتہ جو شخص (کفر و شرک سے دنیا میں) توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کیا کرے تو ایسے لوگ امید ہے کہ (آخرت میں) فلاح پانے والوں میں سے ہوں گے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر آیات کثیرہ میں کفر و ضلالت پر توبہ اور لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ اور هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ اور الَّذِينَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ اور وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَاَبْقَى میں ہدایت و ایمان کی ترغیب مذکور تھی۔ آگے کفر و ایمان کے ثمرات جو قیامت کے روز ظاہر ہوں گے اُن کا ذکر ہے۔ اول اَفَسَنْ وَعَذَابُهُ میں اجمالاً دونوں کے تفاوت کا بیان ہے پھر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ سے فَاَمَّا صَنْ تَابْ تک اس تفاوت کی تفصیل ہے۔

ظہور ثمرات ایمان و ضلال در یوم الاہوال: اَفَسَنْ وَعَذَابُهُ (الی قولہ تعالیٰ) فَعَسَىٰ اَنْ يَكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝ بھلا وہ شخص جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے پھر وہ شخص اس (وعدہ کی چیز) کو پانے والا ہے کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے پھر وہ قیامت کے روز ان لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے لائے جاویں گے (مراد پہلے شخص سے مومن ہے جس سے جنت کا وعدہ ہے اور دوسرے سے مراد کافر جو مجرم ہو کر آوے گا اور چونکہ متاع دنیا ہی پر ایسے لوگ بھول رہے ہیں جیسا اوپر آیت: وَمَا اَوْتَيْنَهُمْ شَيْءٌ فَمَتَّاعُ الدُّنْيَا میں بیان ہو چکا ہے اس لئے اس کی بھی تصریح فرمادی ورنہ عدم تساوی محض باعتبار صفت احضار کے ہے مگر چونکہ اس احضار کے استحضار سے تمتع مانع تھی اس لئے اس سے تعرض فرمایا گیا) اور (آگے اس تفاوت اور کیفیت احضار کی تفصیل ہے کہ وہ دن قابل یا ملنے کے ہے) جس دن خدا تعالیٰ ان کافروں کو (توبیخاً) پکار کر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو تم (ہمارا شریک) سمجھ رہے تھے (مراد اس سے شیاطین ہیں کہ ان ہی کی اطاعت مطلقہ سے شرک کرتے تھے اس لئے ان کو شرکاء کہا اس کو سن کر شیاطین کہ) جن پر (بوجہ اضلال کے) خدا کا فرمودہ (یعنی استحقاق عذاب اس قول سے کہ لَا مُلْتَمَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اِھود: ۱۱۹) ثابت ہو چکا ہوگا) یہ سمجھ کر کہ یہ اب ہم کو بتلا دیں گے کہ یہ ہیں شرکاء اور خود بری ہونے کی کوشش کریں گے پھر ہم سے دار و گیر اضلال پر شروع ہوگی یہ سمجھ کر (وہ بطور عذر کے) بول اٹھیں گے کہ اے ہمارے پروردگار بے شک یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکایا (یہ جواب کی تمہید ہے۔ اس حکایت کی تصریح اس لئے فرمائی گئی کہ جن کی شفاعت کی ان کو امید ہے وہ برعکس ان کے خلاف شہادت دیں گے اور آگے جواب ہے کہ ہم نے بہکایا تو ضرور لیکن) ہم نے ان کو ویسا ہی (بلا جبر و اکراہ) بہکایا جیسا ہم خود (بلا جبر و اکراہ) بہکتے تھے (یعنی جس طرح ہم پر کوئی مفضل مسلط نہیں کیا گیا اسی طرح ہم کو ان پر جابرانہ تسلط نہ تھا ہمارا کام صرف اغواء تھا اور اس کو قبول کیا انہوں نے خود اپنے قصد اور رائے سے جیسا سورہ ابراہیم میں ہے: وَمَا كَانَ لِيْ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ ..... [ابراہیم: ۲۲] مطلب یہ ہے کہ ہم بھی مجرم ہیں مگر یہ بھی نہیں کہ یہ لوگ اپنے اوپر کوئی الزام نہ آنے دیں) اور ہم آپ کی پیشی میں ان کے (تعلقات) سے دست برداری کرتے ہیں (اور) یہ لوگ (درحقیقت بالخصوص محض) ہم کو (ہی) نہ پوجتے تھے (یعنی جب یہ اپنے اختیار سے بہکے ہیں نہ کہ مجرّد ہمارے بہکانے سے تو اس اعتبار سے یہ خواہش پرست تھے نہ صرف شیطان پرست۔ مطلب یہ کہ خود اپنی خواہش سے خراب ہوئے۔ اس درجہ میں ہمارا ان سے کوئی تعلق نہیں البتہ جس قدر خطا ہماری ہے کہ ہم نے ان کو اغواء کیا اس کے ہم مقرر ہیں۔ مقصود اس سب حکایت سے یہ ہے کہ یہ جن کے بھروسے بیٹھے ہیں وہ ان سے کانوں پر ہاتھ رکھیں گے) اور (جب وہ شرکاء اس طرح اُن سے بیزاری و بے رخی کریں گے تو اس وقت ان مشرکین سے تہکما) کہا جاوے گا کہ (اب) اپنے ان شرکاء کو بلاؤ چنانچہ وہ (فرط حیرت سے بالاضطرار) ان کو پکاریں گے سو وہ جواب بھی نہ دیں گے اور (اس وقت) یہ لوگ (اپنی آنکھوں) عذاب کو دیکھ لیں گے۔ اے کاش یہ لوگ دنیا میں راہ راست پر ہوتے (تو یہ مصیبت نہ دیکھتے) اور جس دن ان کافروں سے پکار کر پوچھے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا (چونکہ اس توبیخ میں یہ احتمال تھا کہ وہ کہہ دیتے کہ ہمارے پاس پیغمبر نہیں آئے اس لئے اس سوال سے یہ بھی جتلا دیا جاوے گا کہ پیغمبر تو آئے تھے اور سمجھایا بھی تھا۔ سو یہ کہنے کی تو گنجائش نہیں کہ کوئی نہیں آیا۔ مگر یہ بات بتلاؤ کہ تم نے کیا جواب دیا) سو اس روز ان (کے ذہن) سے سارے مضامین گم ہو جاویں گے تو وہ (خود بھی نہ سمجھ سکیں گے اور) آپس میں پوچھ پچھ بھی نہ کر سکیں گے البتہ جو شخص (کفر و شرک سے دنیا میں) توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کیا کرے تو ایسے لوگ امید ہے کہ (آخرت میں) فلاح پانے والوں میں سے ہوں گے (اور ان آفات سے محفوظ رہیں گے)۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُونَ: قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ... اس میں وصول الی المقصود کو تین چیزوں پر معلق فرمایا۔ توجہ قلب اور یہ توبہ ہے اور صحیح عقائد اور یہ ایمان ہے اور اصلاح اعمال۔ پس آیت تمام طرق سلوک کی جامع ہے۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: اقلہ فی محضرین: گرفتار کر کے ماخذہ عرف القرآن ویمکن ان یقال ان فی اللفظ اشعاراً بہ لان الاحضار مشعر بالتکلف والالزام وذلك لا یلیق بجالس اللذة والانس وانما یلیق بمواضع الاکراه والوحشة ۱۲۔ قوله فی ینادیهم: قابل یدار اشارۃ الی تقدیر العامل ۱۲۔ قوله فی فہم لا یتساءلون: تو وہ اشارۃ الی تفریع عدم التساءل علی عمی الانباء ۱۲۔

التَّلَافُظُ: قوله ثم هو يوم القيمة فيه تراخي حال الاحضار عن التمتع لا تراخي وقتاً عن وقته كما فی النيسابوری ۱۲۔ قوله فعميت عليهم اصله فعموا عن الانباء ای لم یہتدوا الیہا ثم قلب للمبالغة وضمن العمی معنی المخفأ فعدی بعلى ولو لاه لتعدى بمن ولم يتعلق بالانبياء ای لم یہتدوا الیہا ثم قلب للمبالغة وضمن العمی معنی الخفاء فعدی بعلى ولو لاه لتعدى بمن ولم يتعلق بالانبياء لانها مسموعة لا مبصرة کذا فی الروح ۱۲۔ قوله فاما من تاب لما ذکر حال التابع والمتبوع قال حثالهم علی الاقلاع فاما من تاب فکانہ قبیل ما ذکر لمصرهم فاما من تاب فکلا کذا فی الروح۔ قوله تکن لم یقل یکنون اشارۃ الی منشاء الخبث وهو الصدر الذی یرقم فیہ الکفر اولاً ثم یعلنونہ ۱۲۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۖ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۖ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝<sup>۱۸</sup> وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝<sup>۱۹</sup> وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ لَهُ الْخُصُودُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ ۚ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝<sup>۲۰</sup> قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَآ تَسْمَعُونَ ۝<sup>۲۱</sup> قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ۖ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝<sup>۲۲</sup> وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝<sup>۲۳</sup>

اور آپ کا رب جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور (جس حکم کو چاہتا ہے) پسند کرتا ہے ان لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی حق حاصل نہیں اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے اور آپ کا رب سب چیزوں کی خبر رکھتا ہے جو ان کے دلوں میں پوشیدہ رہتا ہے اور جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں اور اللہ وہی (ذات کامل الصفات ہے) ہے جس کے سوا کوئی (معبود ہونے کے قابل نہیں۔ حمد اور ثنا) کے لائق دنیا اور آخرت میں وہی ہے اور حکومت (قیامت میں) بھی اسی کی ہوگی تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے۔ آپ (ان لوگوں سے) کہئے کہ بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات ہی رہنے دے تو اللہ کے سوا وہ کون سا معبود ہے جو تمہارے لئے روشنی کرے۔ تو کیا تم (توحید کے ایسے صاف دلائل کو) سنتے نہیں۔ آپ کہئے کہ بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی رہنے دے۔ تو اللہ کے سوا کون معبود ہے جو تمہارے لئے رات کو لے آئے جس میں تم آرام پاؤ کیا تم (اس شاہد قدرت کو) دیکھتے نہیں اور وہ (منعم ایسا ہے کہ) اس نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن کو بنایا تاکہ تم رات کو آرام کرو اور تاکہ (دن میں) اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ (ان دونوں نعمتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرو۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر تو بیخ علی الشک کی حکایت میں شرک کی مذمت مذکور ہوئی ہے آگے توحید کا اور اس کے ضمن میں انعامات و احسانات کا اثبات ہے۔ اثبات توحید و بعضی انعام: وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (الی قوله تعالیٰ) لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ اور آپ کا رب (بالانفراد و صفات کمال کے ساتھ موصوف ہے چنانچہ وہ) جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے (تو تکوینی اختیارات بھی اسی کو حاصل ہیں) اور (جس حکم کو چاہتا ہے) پسند کرتا ہے (اور انبیاء کے ذریعہ سے نازل فرماتا ہے) پس تشریحی اختیارات بھی اسی کو حاصل ہیں) ان لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی حق (حاصل) نہیں (کہ جو حکم چاہیں تجویز کر لیں جیسے یہ شرک اپنی طرف سے شرک کو جائز تجویز کر رہے ہیں اور اس انفراد سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ اُن کے شرک سے پاک اور برتر ہے (کیونکہ جب تکویناً و تشریعاً خالق اور مختار ہونے میں وہ منفرد ہے تو استحقاق الوہیت میں جو کہ موقوف ہے مالک تکوین و تشریع ہونے پر نیز وہی منفرد ہے) اور آپ کا رب (علم ایسا کامل رکھتا ہے کہ وہ) سب چیزوں کی خبر رکھتا ہے جو اُن کے دلوں میں پوشیدہ رہتا ہے اور جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں (اور کسی) کا ایسا علم بھی نہیں اس سے بھی



وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۸﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَعًا ۖ وَلَا يَسْأَلُ عَنْ دُنُوهُمْ الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۹﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿۲۰﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿۲۱﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿۲۲﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيُكَانُّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاهُ وَيُكَانَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۲۳﴾

۱۸

اور جس دن اللہ تعالیٰ ان کو پکار کر فرما دے گا کہ جن کو تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں گئے اور ہم پر امت میں سے ایک ایک گواہ نکال کر لائیں گے پھر ہم (ان مشرکین سے) کہیں گے کہ (اب) اپنی کوئی دلیل (صحت شرک کے دعوے پر) پیش کرو (سو اس وقت) ان کو معلوم ہو جائے کہ سچی بات اللہ ہی کی تھی اور (دنیا میں) جو کچھ باتیں گھڑا کرتے تھے (آج) کسی کا پتہ نہ رہے گا۔ قارون موسیٰ (علیہ السلام) کی برادری میں سے تھا سو وہ (کثرت مال کی وجہ سے) ان لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا اور (اس کے مال کی کثرت یہ تھی کہ) ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں مٹی گئی زور آور شخصوں کو گراں بار کر دیتی تھیں۔ جبکہ اس کو اس کی برادری نے (سمجھانے کے طور پر) کہا کہ تو اس مال و حشت پر اتر امت واقعہ اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا اور (یہ بھی کہا کہ) تجھ کو اللہ نے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جستجو کیا کر اور دنیا سے اپنا حصہ (آخرت میں لے جانا) فراموش مت کر اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (بندوں کے ساتھ) احسان کیا کر اور دنیا میں فساد کا خواہاں مت ہو بیشک اللہ تعالیٰ اہل فساد کو پسند نہیں کرتا۔ قارون (یہ سن) کہنے لگا کہ مجھ کو تو سب کچھ میری ذاتی سبزمندی سے ملا ہے کیا اس قارون نے (اخبار متواترہ سے) یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جو قوت (مالی) میں (بھی) اس سے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور مجمع (بھی) ان کا (اس سے) زیادہ تھا اور اہل جرم سے ان کے گناہوں کا (تحقیق کرنے کی غرض سے سوال نہ کرنا پڑے گا۔ پھر ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ وہ اپنی آرائش (اور شان) سے اپنی برادری کے سامنے نکلا جو لوگ (اس کی برادری میں) دنیا کے طالب تھے (گو مؤمن ہوں) کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کو بھی وہ ساز و سامان ملا ہوتا جیسا کہ قارون کو ملا ہے واقعہ وہ بڑا صاحب نصیب ہے اور جن لوگوں کو (دین کی) فہم عطا ہوئی تھی وہ ان حریفوں سے کہنے لگے اے تمہارا ناس ہو (تم اس دنیا پر کیا لچاتے ہو) اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب (اس دنیاوی کردار سے) ہزار درجہ بہتر ہے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور (پھر) وہ ثواب کامل کے طور پر ان ہی کو دیا جاتا ہے جو دنیا کی حرص و طمع سے (صبر کرنے والے ہیں۔ پھر ہم نے اسے اور اس کے محل سرائے کو (اس کی شرارت بڑھ جانے سے) زمین میں دھنسا دیا سو کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی جو اس کو اللہ (کے عذاب) سے بچا لیتی اور نہ وہ خود ہی اپنے کو بچا سکا اور کل (یعنی پچھلے قریب زمانہ میں) جو لوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ (آج اس کو زمین دھستادیکھ کر) کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا ہے اللہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور (بھی چاہے) تنگی سے دیئے لگتا ہے۔ اگر ہم پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو بھی دھنسا دیتا۔ بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہوتی۔ ﴿۲۳﴾

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر دلائل توحید سے پہلے بھی تو بیخ علی الشریک کی حکایت میں مذمت شرک کی مذکور تھی۔ اب دلائل توحید کے بعد پھر اسی طرز سے مذمت شرک کی مذکور ہے اور دونوں میں یہ فرق ہو سکتا ہے کہ اول جگہ بطور بیان دعویٰ کے ہے اور دلائل توحید سے اس پر استدلال ہے کہ شرک کا مذموم ہونا ان دلائل سے ثابت ہے اور اس جگہ بطور انتاج و تفریع کے ہے کہ ان دلائل سے شرک کا مذموم ہونا ثابت ہوا جیسے یوں کہا جاوے العالم حادث لانه متغیر و کل متغیر حادث فالعالم حادث: اور یا اہتمام و مبالغہ کی غرض سے اس کو تکرار کہا جاوے۔

حکایت تو بیخ مشرکین در قیامت: وَ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيُّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۲۴﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۲۵﴾ اور جس دن اللہ تعالیٰ ان کو پکار کر فرماوے گا (تاکہ اور لوگ بھی ان کی رسوائی سن لیں) کہ جن کو تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں گئے اور

(گو خود ان کے قول سے بھی ان پر حجت قائم ہو جاوے گی لیکن اقرار کے ساتھ شہادت بھی جمع کر دی جاوے گی اس طرح سے کہ) ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ (بھی) نکال کر لائیں گے (مراد اس سے انبیاء ہیں کہ وہ ان کے کفر کی گواہی دیں گے) پھر ہم (ان مشرکین سے) کہیں گے کہ (اب) اپنی (کوئی) دلیل (صحت شرک کے دعویٰ پر) پیش کرو سو (اس وقت) ان کو (بے عین الیقین) معلوم ہو جاوے گا کہ سچی بات خدا کی تھی (جو انبیاء کے ذریعہ سے بتلائی گئی تھی) اور شرک کا دعویٰ جھوٹا تھا) اور (دنیا میں) جو کچھ باتیں گھڑا کرتے تھے (آج) کسی کا پتہ نہ رہیگا (کیونکہ انکشاف حق کیلئے باطل کا غائب ہو جانا لازم ہے۔ ف) اوپر: عَذَا آجَبْتُمْ میں کفار سے انبیاء کو جواب دینے کی نسبت سوال مذکور تھا اور یہاں خود انبیاء سے شہادت دلوانا مذکور ہے۔ اس تفاوت سے بھی مجموعہ بدل گیا اور تکرار نہ رہا۔ (لِط: اوپر) وَ قَالُوا اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدٰى سَ وَ ضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوْا يَفْتُرُوْنَ ؕ تک مختلف عنوان سے کفر کا مبعوض عند اللہ و موجب خسران ہونا اور بطر بالمعیشہ اور متاع حیات دنیا کا ہلاک و عذاب سے نہ بچا سکتا معلوم و مفہوم ہوا ہے۔ آگے قصہ قارون سے اس مجموعہ کی تائید فرمائی جاتی ہے۔

قصہ قارون: اِنْ قَارُوْنَ كَانُ مِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنِي (الہی فونہ تعالیٰ) وَ كَانَتْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُوْنَ ؕ قارون (کا حال دیکھ لو کہ کفر و خلاف کرنے سے اس کو کیا ضرر پہنچا اور اس کا مال و متاع کچھ کام نہ آیا بلکہ اس کے ساتھ وہ مال و متاع بھی برباد ہو گیا۔ مختصر قصہ اس کا یہ ہے کہ وہ) موسیٰ (علیہ السلام) کی برادری میں سے (یعنی بنی اسرائیل میں سے بلکہ ان کا چچا زاد بھائی) تھا (کنانی الدر) سو وہ (کثرت مال کی وجہ سے) اُن لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا اور (مال کی اس کے پاس یہ کثرت تھی کہ) ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں کئی کئی زور آور شخصوں کو گراں بار کر دیتی تھیں (یعنی ان سے جتکلف اٹھتی تھیں تو جب کنجیاں اس کثرت سے تھیں تو ظاہر ہے کہ خزانے بہت ہی ہوں گے اور یہ تکبر اس وقت کیا تھا) جبکہ اس کو اس کی برادری نے (سمجھانے کے طور پر) کہا کہ تو (اس مال و حشمت پر) اتر امت واقعی اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا اور (یہ بھی کہا کہ) تجھ کو خدا نے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جستجو کیا کر اور دنیا سے بھی اپنا حصہ (آخرت میں لے جانا) فراموش مت کر اور (مطلب ابتغ اور لَا تَتَسَنَّسْ کا یہ ہے کہ) جس طرح خدا تعالیٰ نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (بندوں کے ساتھ) احسان کیا کر اور (خدا کی نافرمانی اور حقوق واجبہ ضائع کر کے) دنیا میں فساد کا خواہاں مت ہو (یعنی گناہ کرنے سے دنیا میں فساد ہوتا ہے) کقولہ تعالیٰ: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِي النَّاسِ (الروم: ۴۱) بالخصوص متعدی گناہ) بے شک اللہ تعالیٰ اہل فساد کو پسند نہیں کرتا (یہ سب نصیحت مسلمانوں کی طرف سے ہوئی) غالباً یہ مضامین موسیٰ علیہ السلام نے اول فرمائے ہوں گے پھر مکرر دوسرے مسلمانوں نے ان کا اعادہ کیا ہوگا) قارون (یہ سن کر) کہنے لگا کہ مجھ کو تو یہ سب کچھ میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے (یعنی میں وجوہ و تدابیر معاش کی خوب جانتا ہوں اس سے میں نے یہ سب جمع کیا ہے پھر میرا تفاخر بے جا نہیں اور نہ اس کو نبی احسان کہا جاسکتا ہے اور نہ کسی کا اس میں کچھ استحقاق ہو سکتا ہے۔ آگے اللہ تعالیٰ اس کے اس قول کو رد فرماتے ہیں کہ) کیا اس (قارون) نے اخبار متواترہ سے) یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جو قوت (مالی) میں (بھی) اس سے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور مجمع (بھی اس سے) ان کا زیادہ تھا اور (صرف یہی نہیں کہ بس ہلاک ہو کر چھوٹ گئے ہوں بلکہ بوجدان کے ارتکاب جرم کفر اور اللہ تعالیٰ کو یہ جرم معلوم ہونے کے قیامت میں بھی معذب ہوں گے جیسا وہاں کا قاعدہ ہے کہ) اہل جرم سے ان کے گناہوں کا تحقیق کرنے کی غرض سے) سوال نہ کرنا پڑے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے گو تفریع و توخیج کے لئے سوال ہو۔ لِقَوْلِهِ تَعَالٰی: لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ الْحَجَر: ۱۰۲) مطلب یہ کہ اگر قارون اس مضمون پر نظر کرتا تو ایسی جہالت کی بات نہ کہتا کیونکہ ہلاکت دنیویہ سے قدرت حقیقیہ کے تحت میں اور مواخذہ اخرویہ سے حکومت حقیقیہ کے تحت میں داخل ہونا ظاہر ہے۔ پھر ایسے شخص کی کیا قدرت کہ اپنے اکتساب کو علت حقیقیہ سمجھے اور ایسے شخص کی کیا رائے کہ حقوق واجبہ کی نفی کرے) پھر (ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ) وہ اپنی آرائش (اور شان) سے اپنی برادری کے سامنے نکلا جو لوگ (اس کی برادری میں) دنیا کے طالب تھے (گو مومن ہوں جیسا اُن کے اگلے قول وَ يَكُنَّ اللّٰهُ يَبْسُطُ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے وہ لوگ) کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کو بھی وہ ساز و سامان ملا ہوتا جیسا قارون کو ملا ہے واقعی وہ بڑا صاحب نصیب ہے (یہ تمنا حرص کی تھی۔ اس سے کافر ہونا لازم نہیں آتا جیسا اب بھی بعض آدمی باوجود مسلمان ہونے کے شب و روز دوسری قوموں کی ترقیاں دیکھ کر لپچاتے ہیں اور اس کی فکر میں لگے رہتے ہیں) اور جن لوگوں کو (دین کی) فہم عطا ہوئی تھی وہ (ان حریصوں سے) کہنے لگے ارے تمہارا ناسمجھو (تم اس دنیا پر کیا لپچاتے ہو) اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب (اس دنیوی کروفر سے) ہزار درجہ بہتر ہے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور (پھر ایمان و عمل صالح والوں میں سے بھی) وہ (ثواب کامل طور پر) ان ہی لوگوں کو دیا جاتا ہے جو (دنیا کی حرص و طمع سے) صبر کرنے والے ہیں (پس تم لوگ ایمان کی تکمیل و عمل صالح کی تحصیل میں لگو اور حد شرعی کے اندر دنیا حاصل کر کے اس کی حرص و طمع سے صبر کرو) پھر ہم نے اس قارون کو اور اس کے محل سرائے کو (اس کی شرارت بڑھ جانے سے) زمین میں دھنسا دیا سو کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی جو اس کو اللہ (کے عذاب سے بچا لیتی) گو وہ بڑی جماعت والا تھا) اور نہ وہ خود ہی اپنے کو بچا سکا اور کل (یعنی پچھلے قریب زمانہ میں) جو لوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ (آج اس کے حسف کو دیکھ کر) کہنے لگے بس جی یوں معلوم

ہوتا ہے کہ (رزق کی فراخی اور تنگی کا مدار خوش نصیبی یا بد نصیبی پر نہیں ہے بلکہ یہ تو محض حکمت تکوینیہ سے اللہ ہی کے قبضہ میں ہے بس) اللہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے روزی دے دیتا ہے اور (جس کو چاہے) تنگی سے دینے لگتا ہے (یہ ہماری غلطی تھی کہ اس کو خوش نصیبی سمجھتے تھے۔ ہماری توبہ ہے اور واقعی) اگر ہم پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو بھی دھنسا دیتا (کیونکہ معصیت حرص و حب دنیا کے ہم بھی مرتکب ہوئے تھے) بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہوتی (گو چند روز مزے لوٹ لیں مگر انجام پھر خسران ہے۔ بس فلاح معتد بہ اہل ایمان ہی کے ساتھ مخصوص ہے) ف: بعض کو تہ اندیشوں کو کنجیوں کے مضمون میں استبعاد ہوا ہے لیکن اگر تھوڑا غور کیا جاوے تو عادی استبعاد بھی نہیں۔ مثلاً اگر عصبہ کا مصداق دس آدمیوں کو لیا جاوے جیسا بعض اہل لغت کا قول ہے اور ایک ایک کے لئے پانچ پانچ سیر کا بوجھ فرض کیا جاوے کہ کنجیوں کو لے کر چلنے کا جو طریقہ ہے کہ ہاتھ میں یا جیب میں یا کمر بند وغیرہ میں رکھی جاتی ہے و نیز اجرام محکاثہ مکترہ کا گودزن کم ہو مگر اجرام متخللہ منبسطہ کے اٹھانے کی نسبت ان کا اٹھانا محتاج تکلف ہوتا ہے گو وزن دونوں کا برابر ہو اور تکلف کے معنی میں بھی توسع کیا جاوے اور ایک کنجی ایک ایک تولہ کی قرار دی جاوے تو ایک ایک آدمی کے حصہ میں چار سو کنجیاں آتی ہیں اور دس آدمی کے مقابلہ میں چار ہزار کنجیاں ہوتی ہیں۔ اگر ایک ایک کنجی ایک ایک صندوق کی سمجھی جاوے تو چار ہزار صندوق ہوئے تو ایک امیر کبیر کے پاس چار ہزار صندوق نقد ہونے سے پُر ہونا کوئی مستبعد امر نہیں ہے یقیناً اتنے روپے والے اب بھی ہوں گے اور وِلِّکُمْ کا جو ترجمہ کیا گیا ہے اس سے مقصود بدعا نہیں بلکہ ترمیم یا تنبیہ علی الخطا کے موقع پر ایسا کلمہ ہمارے محاورہ میں بھی بولا جاتا ہے۔ اسی طرح عربی کا محاورہ ہے اور لَا يُلْقِيهَا إِلَّا الضَّيُّوْنَ ۵ میں جو کامل کی قید لگائی اس کی وجہ ظاہر ہے کہ نفس ثواب مطلق مومن کے لئے حاصل ہے اور قارون جس شرارت کی وجہ سے حذف کیا گیا اس کی نسبت درمنثور میں کئی محدثوں سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اس کو احکام شرعیہ خصوص حکم زکوٰۃ کی وجہ سے عداوت تھی۔ اس نے کسی فاجرہ عورت کو کچھ روپے دے کر بہکایا کہ تو مجمع عام میں موسیٰ علیہ السلام پر فحور کی تہمت لگانا۔ جب اس کا موقع ہوا اللہ تعالیٰ نے اس عورت کو ہدایت کی اور اس نے سچا سچا واقعہ بیان کر دیا۔ اس وقت موسیٰ علیہ السلام کو غصہ آیا اور بد دعا فرمائی جس سے وہ مع اپنے گھریلو کے زمین میں غرق ہو گیا اور قرآن مجید میں ایک جگہ اس قدر آیا ہے: فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُبِهِ آگے اس کی تفصیل میں فرمایا ہے: وَمِنْهُمْ مَّنْ خَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ [العنکبوت: ۲۴] اور ذنب عام ہے ممکن ہے کہ یہی ذنب مذکور ہو یا اس کے سوا اور بھی ہو اور سب سے بڑھ کر کفر کرنا اور ایمان نہ لانا ذنب ہے۔ شاید یہ پہلے ہی ایمان نہ لایا ہو جیسا سورہ مومن میں آیت: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَحَرٌ كَذَّابٍ [المومن: ۲۳-۲۴] سے ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوْنِ: قولہ تعالیٰ لَا تَقْرَحُ اِی طرح احوال و واردات کو اپنی طرف منسوب کر کے اس پر فرح ہونا مذموم ہے اور اگر نعمتوں کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے اس پر فرح کرے تو وہ مطلوب اور آیت: قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا [یوس: ۱۵۸] میں مامور بہ ہے اور مراد اس نسبت سے احتضار ہے نہ کہ اعتقاد، کیونکہ نسبت اعتقادی غیر اللہ کی طرف وہ تو کفر ہے اس میں کلام نہیں۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي اِی طرح ثمرات کو اپنی سعی اور مجاہدہ کی طرف منسوب کرنا مذموم ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ اس قول کے مقابلہ میں قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا۔ یہ اس پر دال ہے کہ علم معتبرہ وہ ہے جس سے دنیا مقصود نہ ہو اور یہ دلالت ظاہر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَيَلِكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن كَلَّمَ زجر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نصیحت میں زجر بھی مشروع ہے جبکہ بات واضح ہو اور مخاطب نہ سمجھے۔ قولہ تعالیٰ: لَا يُلْقِيهَا إِلَّا الضَّيُّوْنَ ۵ دال ہے مطلوب بیت مجاہدہ پر۔

مُلْحَقَاتُ السَّلَوْنِ: اقولہ فی فبغی: تکبر۔ کذا فی المدارك ۳۔ اقولہ فی ولا تنس نصیحت: آخرت میں لے جانا ماخذہ قولہ ابن عباس ان تعمل فیہا لاخرتک کما فی الروح ۳۔ اقولہ فی لا تبغ الفساد گناہ کرنے سے کذا فی الخازن ۳۔ اقولہ فی ویلکم: تمہارا ناس ہو ترجمہ بهذا اللفظ لا الهلاک للتطابق بین الاصل والترجمة لا اشتراكهما فی معنی الهلاک باعتبار الاصل وفی معنی الزجر للنصح والاشفاق باعتبار التجوز والمراد به هنا الثانی ۳۔ اقولہ فی اصبح ومکانه وامس: یعنی پچھلے وقولہ: اس جیسے وقولہ کہنے لگے اول اشارة الی ان امس يراد به الزمان القريب مجازاً والثانی اشارة الی ان المكان مصدر والمضاف مقدر ای تمنوا کونهم مثله والثالث اشارة الی ان اصبح بمعنى صار ۳۔

الذَّخَائِنِ: قولہ قارون اسم اعجمی منع الصرف للعلمیة والعجمة کذا فی الروح۔ قولہ: لتنوء بالعصبة من نار به الجمل اذا ثقله حتی اماله فالیاء للتعدیة۔ قولہ لا تنس لا شریک ۳۔ قولہ ویکان هو مرکب من کلمة وهی اسم فعل بمعنى اعجب وتكون للتندم والتحسر وکان بمعنى اظن واقدر فیہ عاریة من معنی التشبیه جنی به للتحقیق۔ کذا فی الخازن مجملًا وفی الروح مفصلاً ۳۔ النجی: قولہ اذ قال عامله مقدر ای اظهر الفرح اذا النج۔ قولہ عندی صفة لعلم۔ قولہ: فخرج عطف علی قال وما بینهما اعتراض ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ضل اى غاب عنهم غيبة الشئ الضائع فضل مستعار لمعنى غاب استعارة تبعية ۳- قوله قال الذين اوتوا العلم لم يقل قال الذين لا يريدون الدنيا اشاره الى مقتضى العلم ۴-

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۳۷ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۳۸ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّیْ أَعْلَمُ مَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَن هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۳۹ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ ۴۰ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۴۱ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۴۲

یہ عالم آخرت ہم ان ہی لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا اور نیک نتیجہ متقی لوگوں کو ملتا ہے جو شخص (قیامت کے دن) نیکی لے کر آوے گا اس کو اس (کے مقتضا) سے بہتر (بدلہ) ملے گا اور جو شخص بدی لے کر آوے گا سو ایسے لوگوں کو جو کہ بدی کے کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا کہ وہ کرتے تھے۔ جس اللہ نے آپ پر قرآن (کے احکام پر عمل اور اس کی تبلیغ) کو فرض کیا ہے (وہ آپ کو آپ کے) اصل وطن (یعنی مکہ) میں پھر پہنچائے گا۔ آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ (اللہ کی طرف کون ہے) کون سچا دین لے کر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں (مبتلا ہے) اور آپ کو (اپنے نبی ہونے کے قبل) یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب نازل کی جائے گی مگر محض آپ کے رب کی مہربانی سے اس کا نزول ہوا سو آپ ان کافروں کی ذرا تاخیر نہ کیجئے اور جب اللہ کے احکام آپ پر نازل ہو چکے تو ایسا نہ ہونے پائے (جیسا اب تک بھی نہیں ہونے پایا) کہ یہ لوگ آپ کو ان حکام سے روک دیں اور آپ (بدستور) اپنے رب (کے دین) کی طرف لوگوں کو بلاتے رہیں اور ان مشرکوں میں شامل نہ ہوئے اور جس طرح اب تک آپ شرک سے معصوم ہیں اسی طرح آئندہ بھی اللہ کے ساتھ کسی معبود کو نہ پکارنا۔ اس کے سوا کوئی معبود ہونے کے قابل نہیں (اسلئے) کہ سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں اسکی ذات کے۔ اسکی حکومت کے جس کا ظہور کامل قیامت میں ہے اور اسی کے پاس سب کو جانا ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْمِط: اوپر قصہ قارون میں بَغْي عَلَيْهِمْ اور لَا تَبْغِ الْفُسَادَ سے تکبر اور معصیت اور فرح اور اس کے مرتکب کا مذموم اور مطرود ہونا اور ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنُ آمَنَ سے ثواب آخرت و ایمان و عمل صالح کا خیر اور مقصود ہونا مذکور ہوا ہے اور اس سے پہلے بھی بطور معیشت و متاع دنیا کا باطل و فانی ہونا اور مَا عِنْدَ اللَّهِ کا خیر اور باقی ہونا ارشاد ہوا تھا آگے اسی کی تقویت و توضیح کے لئے ثواب آخرت کا حصول عدم علو و فساد اور تقویٰ کے ساتھ مشروط ہونا اور آخرت میں اعمال کا مدار ہونا بیان فرماتے ہیں۔

مناط بودن طاعت و معصیت برائے جزا و سزائے آخرت: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ (الی قولہ تعالیٰ) إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۳۸ یہ عالم آخرت (جس کے ثواب کا مقصود اور ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ میں بیان ہوا ہے) ہم انہی لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا (یعنی نہ تکبر کرتے ہیں کہ معصیت نفسانیہ ہے اور نہ کوئی ظاہری گناہ کرتے ہیں خصوص گناہ متعدی جیسا فرعون و قارون علو و فساد کے مرتکب ہوئے کمافی قولہ: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا إِلَىٰ قَوْلِهِ مَنَ الْمُفْسِدِينَ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ بَغْيٌ عَلَيْهِمْ: وقوله تعالیٰ: لَا تَبْغِ الْفُسَادَ) اور (صرف ترک نواہی پر اکتفا کافی نہیں بلکہ) نیک نتیجہ متقی لوگوں کو ملتا ہے (جو ترک نواہی کے ساتھ امتثال اوامر کا بھی کرتے ہوں اور کیفیت ان اوامر و نواہی کے امتثال و عدم امتثال پر نتائج مرتب ہونے کی آخرت میں یہ ہوگی کہ) جو شخص (قیامت کے دن) نیکی لے کر آوے گا اس کو اس (کے مقتضا) سے بہتر (بدلہ) ملے گا (کیونکہ مقتضا تو صرف اس قدر ہے کہ عمل کی حیثیت کے موافق عوض ملے مگر وہاں زیادہ ملے گا جس کا اقل درجہ دس حصہ ہے) اور جو شخص بدی لے کر آوے گا سو ایسے لوگوں کو جو کہ بدی کا کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا وہ کرتے تھے (یعنی اُس کے مقتضا سے زیادہ نہ ملے گا) ف: یہ علو اور اگر حد کفر تک ہے تب تو مطلقاً مانع حصول ثواب آخرت ہے اور اگر حد کفر تک نہیں ہے تو مانع حصول کمال ثواب آخرت ہے اور یویدون کے لانے میں اشارہ ہے کہ عزم معصیت بھی معصیت ہے گو معصیت پر دسترس نہ ہو اور کچھ مضامین اس مقام کے متعلق سورہ انعام کے اخیر رکوع آیت من جاء بالحسنة کی تفسیر میں گزر چکے ہیں ملاحظہ فرمائے جاویں۔

للمط: اوپر رسالت اور توحید اور بعث کے مضامین دور سے چلے آ رہے ہیں بلکہ اگر قصہ موسیٰ سے رسالت محمدیہ پر استدلال ہو سکنے کے اعتبار سے اس قصہ کو

بھی مضمون رسالت کے متعلق کہا جاوے تو گویا شروع سورت ہی سے یہ سلسلہ چلا آ رہا ہے آگے خاتمہ میں نہایت بلاغت ووجہات سے ان ہی مضامین رسالت و توحید و بعث کی تکریر بطور تخصیص کے ہے اور مضمون رسالت کے ساتھ آپ کا تسلیہ اور مضمون توحید کے ساتھ سب ممکنات کا اضمحلال وجود اور مضمون بعث کے ساتھ مجازات کا بیان ہے۔ پس خاتمہ گویا مضامین سورت کی میزان کل اجمالی ہے۔ ان آیات کی تفسیر میں بعض روایات کو بھی دخل ہے۔ روایت اولیٰ: جب حضور ﷺ ہجرت کر کے مدینہ کو چلے گئے پہنچ کر آپ کو مکہ کا جو کہ آپ کا وطن تھا اشتیاق ہوا۔ وہاں بطور وعدہ کے یہ آیت نازل ہوئی: **إِنَّ الَّذِي فَرَضَ** ..... جس میں آپ کو مکہ میں دوبارہ جانے کی خبر دی گئی جو فتح مکہ کے روز نہایت خوبی و کامیابی کے ساتھ پوری ہوئی کذا فی الدر المنثور بروایات عدیدہ منها رواية البخاری۔ روایت ثانیہ: کفار مکہ آپ سے کہا کرتے تھے: **إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ** ..... اس کا جواب دیا گیا: **قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ**۔ روایت ثالثہ: کفار مکہ آپ سے کہا کرتے کہ آپ اپنے آباؤ اجداد کا دین اختیار کر لیجئے اس پر فرمایا گیا: **فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الظَّالِمِينَ** ..... یہ اخیر کی دو روایتیں محی السنہ نے معالم میں نقل کی ہیں اور اگرچہ سند نہیں ذکر کی ہے لیکن الفاظ قرآنیہ کے چسپاں ہونے سے صحت کا ظن ہوتا ہے اور ایسی گفتگو میں کفار سے صادر ہونا یقینی ہیں خواہ کسی عنوان اور کسی لفظ سے ہوں واللہ اعلم۔ اور اس تحریر کے بعد لباب میں مع سند اس قسم کی روایت نظر سے گزری جو سورہ احزاب کی تفسیر کے شروع میں ملخصاً اور اس کے حاشیہ عربی میں مکمل مذکور ہے اور گو سند اس کی ضعیف ہے مگر تاہم کو مضمر نہیں کمالاً معنی اور یہاں یہ عبارت سورہ مذکورہ کی تفسیر لکھتے وقت بڑھائی گئی ہے۔

خاتمہ در تقریر رسالت و توحید و بعث: **إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ** (الہی قولہ تعالیٰ) **لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** (اور آپ کے ان مخالفین نے جو آپ کو پریشان کر کے ترک وطن پر مجبور کیا ہے جس کی اضطراری مفارقت کا آپ کو صدمہ ہے تو آپ تسلی رکھیں) جس خدا نے آپ پر قرآن (کے احکام پر عمل اور اس کی تبلیغ) کو فرض کیا ہے (جو مجموعاً دلیل ہے آپ کی نبوت کی) وہ آپ کو (آپ کے) اصلی وطن (یعنی مکہ) میں پھر پہنچا دے گا (اور اس وقت آپ آزاد اور غالب اور صاحب سلطنت ہوں گے اور ایسی حالت میں اگر دوسری جگہ قیام کے لئے تجویز کی جاتی ہے بمصلحت و باختیار ہوتی ہے جس سے رنج نہیں ہوتا اور مبتدا کو الذی فرض سے اسلئے تعبیر کیا کہ اس میں اس پیشین گوئی کے صدق پر تنبیہ ہے کیونکہ حاصل کلام کا یہ ہے کہ جس نے آپ کو نبی و صاحب وحی بنایا ہے اور نبی سے جو وعدہ کیا جاتا ہے وہ بوجہ قطعی ہونے وحی کے یقیناً صادق ہوتا ہے وہ آپ سے یہ وعدہ کرتا ہے پس بالیقین واقع ہوگا اور اس میں **فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ** سے نقلاً اور وقوع پیشین گوئی سے عقلاً دلیل ہوگئی آپ کی نبوت کی اور باوجود آپ کے تحقق نبوت کے جو یہ لوگ آپ کو غلطی پر اور اپنے کو حق پر سمجھتے ہیں تو) آپ (ان سے) فرمادیتے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون سچا دین لے کر (منجانب اللہ) آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں (بتلا) ہے (یعنی میرے حق پر ہونے اور تمہارے باطل پر ہونے کے دلائل قطعیہ موجود ہیں مگر جب ان سے کام نہیں لیتے تو اخیر جواب یہی ہے کہ خیر خدا کو معلوم ہے وہ تمہارے دے گا) اور (آپ کی یہ دولت نبوت محض خدا داد ہے حتیٰ کہ خود) آپ کو (نبی ہونے کے قبل) یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب نازل کی جاوے گی مگر محض آے کے رب کی مہربانی سے اس کا نزول ٹھہرا سو آپ (ان لوگوں کی خرافات کی طرف توجہ نہ کیجئے اور جس طرح اب تک ان سے الگ تھلگ رہے آئندہ جی کی طرح) ان کافروں کی ذرا تاہم نہ کیجئے اور جب اللہ کے احکام آپ پر نازل ہو چکے تو ایسا نہ ہونے پاوے (جیسا اب تک بھی نہیں ہونے پایا) کہ یہ لوگ آپ ان احکام سے روک دیں اور آپ (بدستور) اپنے رب (کے دین) کی طرف (لوگوں کو) بلاتے رہیں اور (جس طرح اب تک مشرکوں سے کوئی تعلق نہیں رہا اسی طرح آئندہ ہمیشہ) ان مشرکوں میں شامل نہ ہو جائے اور (جس طرح اب تک شرک سے معصوم ہیں اسی طرح آئندہ بھی) اللہ کے ساتھ کسی معبود کو نہ پکارنا (ان آیتوں میں کفار و مشرکین کو ان کی درخواستوں سے ناامید کرنا ہے اور روئے سخن ان ہی کی طرف ہے کہ تم جو حضور ﷺ سے دین میں موافق ہونے کی درخواست کرتے ہو اس میں کامیابی کا کبھی احتمال نہیں مگر عادت ہے کہ جس شخص پر زیادہ غصہ ہوتا ہے اس سے بات نہیں کیا کرتے اپنے محبوب سے باتیں کر کے اس شخص کو سنایا کرتے ہیں اور **مَا كُنْتُمْ تَرْجَوْنَ** سے اس لئے کلام شروع کیا کہ اشارہ ہو جائے ان منہیات کے منہیات ہونے کی طرف کہ جو شخص وہی طور پر خدا تعالیٰ کی رحمت سے کہ نبوت سے نوازا گیا ہو بھلا وہ کب کافروں کا موافق ہوگا اور خدا تعالیٰ کے احکام نازلہ کی تعمیل سے کیسے رکے گا اور وہ جب خود دوسروں کو حق کی طرف بلاتا ہے تو خود کیسے مشرک بن جاوے گا اور ایسے الہ و اہب الجود کو چھوڑ کر دوسرے الہ باطل کو کیسے اختیار کر لے گا۔ اور اس توجیہ کی تائید ابن عباس کے اس قول سے ہوتی ہے جو معالم میں ہے کہ یہ خطاب صرف ظاہر میں آپ کو ہے اور مقصود آپ نہیں۔ یہاں تک رسالت کے متعلق مضمون قصداً تھا گو توحید کا بھی ضمناً آ گیا آگے توحید کا مضمون قصداً ہے کہ (اس کے سوا کوئی معبود) (ہونے کے قابل) نہیں (اس لئے کہ) سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں بجز اس کی ذات کے (پس طریان عدم دلیل ہے عدم قدم کی اور عدم قدم دلیل ہے عدم وجوب کی اور استحقاق عبادت کے لئے وجوب شرط ہے اور شرط کا فوت مستلزم فوت مشروط کو ہے۔ پس اس کے سوا کوئی مستحق عبادت نہ ٹھہرا۔ یہ مضمون توحید کا ہو گیا آگے معاد کا مضمون ہے کہ) اسی کی حکومت ہے (جس کا ظہور کامل قیامت میں ہے) اور اسی کے پاس تم سب کو جانا ہے (پس سب کو ان کے کئے کی جزا دے گا۔ یہ معاد کا مضمون بھی ختم ہو گیا اور شاید رسالت کے مضمون کا ذرا زائد ہونا اس لئے ہو

کہ اس کے (۱) ماننے سے بقیہ دونوں مسئلے آسانی مان لئے جاتے اس لئے اس کا زیادہ اہتمام ہوا ہو واللہ اعلم (۲) جن روایتوں میں جنت و دوزخ عرش و کرسی کا فناء ہونا آیا ہے جیسا درمنثور میں ہے اگر وہ سند صحیح سے ثابت ہو جاویں تو بھی صحت دلیل و صحت استدلال میں کوئی اشکال نہیں ہا لک عام ہو جاوے گا ہا لک الذات و ہا لک الصفات کو اور صفات سب کی بدلتی ہیں بالخصوص تقید بالزمان کہ اس سے بجز منزہ مطلق کے کوئی خالی نہیں پس سب ہا لک ہوئے اور کل حوادث چونکہ حادث ہوتا ہے اس لئے سب حادث ہوئے اور حدوث دلیل ہے عدم وجوب کی پس استدلال بھی عام رہا۔

وقد تم تفسیر سورة القصص بحمد اللہ تعالیٰ للثانی عشر من شهر الله المحرم ۱۳۲۵ھ واللہ الموفق لاتمام الباقي۔

ترجماً: مسائل المسالک: قوله تعالى: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا... یہ اس پر دل ہے کہ آخرت سے جس طرح عمل بالمعاصی مانع ہے اور فساد سے یہی مراد ہے اسی طرح کبر بھی اس سے مانع ہے اور علو سے یہ مراد ہے۔ اسی لئے اہل طریق ترک معاصی ہی کا سا اہتمام ازالہ تکبر کا بھی کرتے ہیں ۱۲۔ قوله تعالى: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ رُوحٍ میں ہے کہ بجز وجہ حق یعنی ذات حق کے ہر شے یعنی ہر موجود ہا لک ہے یعنی معدوم ہے۔ مراد یہ کہ کالمعدوم ہے کیونکہ اس کا وجود ذاتی نہ ہونے کے سبب ہر وقت قابل عدم ہے پس وہ وجود مثل لا وجود کے ہے اور وحدۃ الوجود کا یہی حاصل ہے۔ پس آیت دلیل ہے مسئلہ وحدۃ الوجود کی۔

ملفوظات: قوله في ما كانوا: اشارة الى تقدير المثل قبل الموصول ۱۳۔ قوله في رحمة: نزول هو اشارة الى تقدير العامل اي القاه رحمة والا بمعنى لكن ۱۴۔

الروايات: في الروح اخرج عبد بن حميد وابن ابی حاتم عن عكرمة انه قال العلو في الارض التكبر وطلب الرث ومنزلة عند سلاطينها وملوكها والفساد العمل بالمعاصی واخذ المال بغير حقه الخ ۱۵۔

الكلام: استدلال بقوله نجعلها على عدم وجود الجنة بالفعل والجواب ان جعل ليس بمعنى الخلق بل بمعنى التخصيص والاعطاء ۱۶۔

البلغة: قوله تلك اي التي سمعتها في قوله ثواب الله خير۔ قوله من جاء في الروح عن الكبير ان في التعبير بجاء دون عمل دلالة على ان استحقاق الثواب والعقاب مستفاد من الخاتمة لا من اول العمل ولعل نكتة التعبير بعملوا ثانيا تتأتى عليه ايضا اه قلت ولعل التاتی بان يقيد العمل بالختم عليه بقرينة جاء وقال الراغب في ذكر عملوا ثانيا دون جاء اشارة الى ان ما يجوزون عليه ما كان عن قصد لان العمل يخصه۔ قلت فالحقصد بجاء الى الختم وبعمل الى القصد فحصل من المجموع مجموع القصد والختم عليه فافهم۔ قوله عملوا السينات في الروح في جمع السينات دون الحسنة اشارة الى ان ضم السينة الى السينة لا يزيد جزاء هابل جزاء ها اذا انفردت مثل جزائها اذا انضم اليها غيرها وان عدم ضم الحسنة لا يؤثر في مقابلتها بما هو خير منها ۱۷۔ قوله الى معاد وجه التنكير ظاهر لان مكة يومئذ كانت معادا له شان لغلبة المسلمين وظهور عز الاسلام واهله وذل اهل الشرك وحزبه كما في النيسابور ۱۸۔ قوله: وجه بمعنى الذات مجازا مرسلا وقد يختص بما شرف من الذوات وقد يعتبر ذلك ههنا ويجعل نكتة للعدول عن الاياہ الى ما ههنا ۱۹۔





اجل اللہ الخ۔ (۲) قولہ فی احسن الذی زیادہ اچھا بدلہ اشارۃ الی تقدیر مضاف قبل الموصول ای الجزاء والکلام ہکذا ليجزینہم احسن جزاء الذی كانوا يعملون ۳۔

الزَّوَانِثُ: فی الباب اخرج ابن حاتم عن قتادة قال انزلت الم احسب الناس فی اناس من اهل مكة خرجوا يريدون النبی ﷺ فعرض لهم المشركون فرجعوا فتكذب اليهم اخوانهم بما نزل فيه فخرجوا فقتل من قتل وخلص من خلس فنزل القرآن والذین جاهدوا فینا لنهدينہم سبلنا الآیہ ۴۔

النَّجْوٰ: قولہ ان يقولوا بتقدير اللام ای بسبب قولہم انا قولہ ام حسب ام منقطعة كما يظهر من الترجمة ويمكن ان يكون بمعنى الاحزاب للترقی وتقریرہ كما فی النیسابوری ان هذا الحسبان اشنع من الحسبان الاول لان ذلك يقدر انه لا يمتحن لا ايمانه وهذا الظن انه لا يجازى بمساويه ولهذا ختم الآية بقوله ساء ما يحكمون ۴۔

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۖ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ①

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ②

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے اور (اس کے ساتھ یہ بھی کہہ دیا ہے کہ) اگر وہ دونوں تجھ پر اسی بات کا زور ڈالیں کہ تو ایسی چیز کو میرا شریک ٹھہرائے جس (کے معبود ہونے میں) کوئی (صحیح) دلیل تیرے پاس نہیں ہے۔ تو تو ان کا کہنا نہ ماننا تم سب کو میرے پاس ہی لوٹ کر آنا ہے سو میں تم کو تمہارے سب کام (نیک ہوں یا بد) جتلا دوں گا اور (تم میں) جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور نیک عمل کئے ہوں گے ہم ان کو نیک بندوں (کے درجہ) میں (کہ بہشت ہے) داخل کر دیں گے اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے پھر جب راہ اللہ میں کچھ تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کی ایذا رسانی کو ایسا (عظیم) سمجھ جاتے ہیں جیسے اللہ کا عذاب اور اگر (کبھی کوئی مدد (مسلمانوں کی) آپ کے رب کی طرف سے آ پینچی ہے تو (اس وقت) کہتے ہیں کہ تم تو (دین عقیدے میں) تمہارے ساتھ تھے کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی باتیں معلوم نہیں ہیں۔ (یعنی ان کے دل میں ہی ایمان نہ تھا) اور یہ اقعات اس لئے ہوتے رہتے کہ اللہ تعالیٰ تو ایمان والوں کو معلوم کر کے رہے گا اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: کفار طرح طرح سے مسلمانوں کو اسلام سے ہٹانے کی فکریں کرتے تھے بعضے ایذا میں پہنچاتے جس کا اوپر بیان تھا اور بعضے دوسرے طریقوں سے مجبور کرتے۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص کی والدہ نے ان سے کہا کہ اللہ کا حکم ہے والدین کی اطاعت کا سو میں قسم کھاتی ہوں کہ کھانا پانی نہ چکھوں گی جب تک کہ تو اسلام کو نہ چھوڑے گا اگرچہ میری جان نکل جاوے۔ اس پر اگلی آیت نازل ہوئی۔ کذا فی الباب عن مسلم والترمذی۔ جس میں ارشاد ہے کہ ایسی بات میں والدین کی اطاعت نہیں اور اس کے اخیر میں اس کے متعلق ترغیب و ترہیب اجمالاً اور دوسری آیت میں طاعت البیہ پر ترغیب تصریحاً ارشاد فرمائی۔

نبی از طاعت والدین در خلاف دین مع ترہیب و ترغیب: وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا (الی قولہ تعالیٰ) لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ① اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے اور (اس کے ساتھ یہ بھی کہہ دیا ہے کہ) اگر وہ دونوں تجھ پر اس بات کا زور ڈالیں کہ تو ایسی چیز کو میرا شریک ٹھہرائے جس (کے معبود ہونے) کی کوئی (صحیح) دلیل تیرے پاس نہیں ہے (اور ہر چیز ایسی ہی ہے بلکہ کل اشیاء کی عدم الوہیت پر دلیل قائم ہیں) تو (اس باب میں) تو ان کا کہنا نہ ماننا تم سب کو میرے پاس لوٹ کر آنا ہے سو میں تم کو تمہارے سب کام (نیک ہوں یا بد) جتلا دوں گا اور (تم میں) جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور نیک عمل کئے ہوں گے ہم ان کو نیک بندوں (کے درجہ) میں (کہ بہشت ہے) داخل کر دیں گے (اور اسی طرح اعمال بد پر ان کے مناسب سزا دیں گے پس اسی بناء پر جس نے والدین کی اطاعت کو ہماری اطاعت پر مقدم رکھا ہو گا وہ سزا پاوے گا اور جس نے اس کا عکس کیا ہو گا نیک جزا پاوے گا حاصل یہ ہوا کہ واقعہ بالا میں ماں کی عصیان سے وسوسہ گناہ کا نہ کیا جاوے۔) (لِط: اوپر اخبار عن الامتحان کے ساتھ اجمالاً ارشاد ہوا تھا: فَذِئِلْنَنَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَافِرِينَ ② اور بعد میں اس کی تفصیل میں صادقین کا ذکر فرمایا تھا آگے کا ذہن کا بیان ہے جو ذرا سی صعوبت سے گھبرا کر دین پر مستقیم نہیں رہتے اور تنگی کے طور پر اس اجمال کو اس مضمون کے ختم پر پھر لایا گیا ہے اور نزول اس کا بعض خاص لوگوں کے بارہ میں ہوا ہے جو مکہ

سے ایمان لا کر ہجرت کر کے چلے تھے۔ بعض رؤسائے مکہ ان کو ہٹالے گئے اور ان کو تکلیف پہنچائی اور وہ دین پر ثابت قدم نہ رہے کذا فی الدر عن السدی بروایۃ ابن ابی حاتم و اخرجه الطبری عن ابن عباس۔

تشیع ضعفاء فی الدین: وَصَنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ (الی فونہ تعالیٰ) وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے پھر جب ان کو راہ خدا میں کچھ تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کو ایذا رسانی کو ایسا (عظیم) سمجھ جاتے ہیں جیسے خدا کا عذاب (جس سے آدمی بالکل ہی مجبور ہو جاوے اسی طرح اس تکلیف سے گھبرا کر دین کو چھوڑ بیٹھتا ہے اب تو یہ حال ہے) اور اگر (کبھی) کوئی مدد (مسلمانوں کی) آپ کے رب کی طرف سے آتی ہے (مثلاً جہاد ہو اور اس میں ایسے لوگ بھی ہاتھ آ جاویں تو) (اس وقت) کہتے ہیں کہ ہم تو (دین و عقیدہ میں) تمہارے ساتھ تھے (یعنی مسلمان ہی تھے) گوا کر اہ کے سبب ظاہر میں کفار کے ساتھ ہو گئے تھے۔ خدا تعالیٰ اس پر رد فرماتے ہیں کہ) کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی باتیں معلوم نہیں ہیں (یعنی ان کے دل ہی میں ایمان نہ تھا) اور یہ واقعات اس لئے ہوتے رہتے ہیں کہ (اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو معلوم کر کے رہے گا اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا۔ ف: مقصود رد سے یہ نہیں ہے کہ ان کا اسلام اب مقبول نہ ہو بلکہ استمرار علی الاسلام فی الماضي کے دعویٰ میں تکذیب ہے اور ہر چند کہ اکراہ میں تلفظ بکلمہ کفر کی اجازت ہے مگر ملامت اس پر ہے کہ دل سے کیوں کفر کیا تھا جیسا صدور کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے اور خام طبیعت کے لوگ دل ہی سے پھر جاتے ہیں اور اس خیال سے کہ روز روز جھگڑے کون برداشت کرے لاؤ ان ہی میں شامل رہو اور آیت میں ان کو منافق اس اعتبار سے فرمایا کہ زمانہ ماضی میں واقع میں تو مومن نہ تھے اور دعویٰ کرتے ہیں کہ مومن تھے واللہ اعلم۔ اور احقر کے نزدیک تشبیہ کَعَذَابِ اللَّهِ کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ عذاب دینے کے وقت جو زبان سے کہے گا وہ دل میں ہوگا۔ پس اشارہ اس طرف ہے کہ فتنہ ناس جو کلمہ کفر کا کہتا ہے اس میں قلب کو بھی بلا ضرورت موافق کر لیتا ہے اور بلا ضرورت اس لئے کہا کہ دل کی خبر تو مکرہ باسم الفاعل کو نہیں ہوتی پھر دل سے کفر کرنے کی کیا وجہ۔ اسی لئے شرعاً اس کی اجازت نہیں۔

مَلِكًا نَسِيتُ الْبَرْجَةَ: بقولہ ما لیس لك به علم اور ہر چیز ایسی ہی ہے اشارۃ الی ان هذا القید واقعی ۳۔

النحو: بقولہ حسنا بتقدير المضاف صفة مفعول مطلق لو صینا ای وصینا ایفاء ذا حسن۔ قولہ وان جاهدك بتقدير القول قبلہ عطف علی وصینا ۳۔ قولہ اولیس اللہ عطف علی مقدر ای الخفی هذا علی اللہ ولیس الخ ۳۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَمِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ

إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ أَثَقَالُهُمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا

يَفْتَرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۖ فَأَخَذَهُمُ

الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝

اور کفار مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ تم (دین میں) ہماری راہ پر چلو اور (قیامت میں تمہارے گناہ ہمارے ذمہ حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی نہیں لے سکتے یہ بالکل جھوٹ بک رہے ہیں اور) (البتہ یہ ہوگا کہ) یہ لوگ اپنے گناہ اپنے اوپر لادے ہوں گے اور اپنے (ان) گناہوں کے ساتھ (ہی) کچھ گناہ اور (بھی لادے ہوں گے) یہ لوگ جیسی جیسی جھوٹی باتیں بناتے تھے قیامت میں ان سے باز پرس (اور پھر سزا) ضرور ہوگی اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کی طرف (پیغمبر بنا کر) بھیجا سو وہ ان میں پچاس سال کم ایک ہزار برس رہے (اور قوم کو سمجھاتے رہے) پھر (جب اس پر بھی وہ باز نہ آئے تو) ان کو طوفان نے آدبا یا۔ وہ بڑے ظالم لوگ تھے۔ پھر (اس طوفان آنے کے بعد) ہم نے ان کو اور کشتی والوں کو (اس طوفان سے) بچا لیا اور ہم نے اس واقعہ کو تمام جہان والوں کے لئے موجب عبرت بنایا۔

تفسیر لسط: اوپر کفار کی ایذا اور بعض دیگر طرق کا ذکر تھا جس سے مسلمانوں کو دین سے ہٹانے کی کوشش کرتے تھے۔ ایک طریق کا آگے بیان ہے وہ یہ کہ کفار قریش نو مسلموں کو کہتے کہ اس دین میں سب چیزیں جن کے تم خوگر ہو حرام ہیں تم ہٹ جاؤ۔ اگر قیامت ہوئی تو تمہارا گناہ ہمارے ذمہ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کذا فی الدر عن مجاہد وابن الحنفیہ۔

تکذیب و تعدی کفار در ضمان حمل اوزار: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ اور کفار مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ تم (دین میں) ہماری راہ چلو اور (قیامت میں) تمہارے گناہ (جو کفر و معاصی سے ہوں گے) ہمارے ذمہ (اور تم سبکدوش) حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی (اس طور پر کہ وہ سبکدوش ہو جاویں) نہیں لے سکتے یہ بالکل جھوٹ بک رہے ہیں اور) (البتہ یہ تو ہوگا کہ) یہ لوگ اپنے گناہ



کا) صاف طور پر پہنچا دیتا ہے۔

تفسیر: قصہ موم ابراہیم علیہ السلام با قوم او: وَإِبْرَاهِيمَ (الی قولہ تعالیٰ) مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اور ہم نے ابراہیم (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس سے ڈرو (اور ذکر کر شرک چھوڑ دو) یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم کچھ سمجھ رکھتے ہو (بخلاف طریقہ شرک کے کہ محض بدتر ہے کیونکہ) تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر محض بتوں کو (جو محض عاجز اور ناکارہ ہیں) پوج رہے ہو اور (اس کے متعلق) جھوٹی باتیں تراشتے ہو (کہ ان سے ہماری روزی روزگاری کی کار بر آ رہی ہوتی ہے اور یہ محض جھوٹ ہے کیونکہ) تم خدا کو چھوڑ کر جن کو پوج رہے ہو وہ تم کو کچھ بھی رزق دینے کا اختیار نہیں رکھتے۔ سو تم لوگ رزق خدا کے پاس سے تلاش کرو (یعنی اس سے مانگو کہ مالک رزق وہی ہے) اور (جب مالک رزق وہی ہے تو) اسی کی عبادت کرو اور (چونکہ پچھلا رزق بھی اسی کا دیا ہوا ہے تو) اسی کا شکر کرو (ایک تو سبب وجوب عبادت کا یہ ہے کہ وہ مالک نفع کا ہے) اور (دوسرا سبب یہ ہے کہ وہ مالک ضرر کا بھی ہے چنانچہ) تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے (اس وقت کفر پر تم کو سزا دے گا) اور اگر تم (دعویٰ وجوب عبادت و شکر و اخبار عن البعث میں) مجھ کو جھوٹا سمجھو تو (یاد رکھو کہ میرا کوئی ضرر نہیں چنانچہ) تم سے پہلے بھی بہت سی امتیں (اپنے پیغمبروں کو) جھوٹا سمجھ چکی ہیں (مگر ان پیغمبروں کا کوئی ضرر نہیں ہوا) اور (وجہ اس کی یہ ہے کہ) پیغمبر کے ذمہ تو صرف (بات کا) صاف طور پر پہنچا دینا ہے (منوانا اس کا کام نہیں پس سب انبیاء تبلیغ کے بعد سبکدوش ہو گئے۔ اسی طرح میں بھی نہیں ہم کو کوئی ضرر نہیں پہنچا۔ البتہ ماننا تمہارے ذمہ واجب تھا اس کے ترک سے تمہارا ضرر ضرور ہوا) ف: یہ یہاں تک ابراہیم علیہ السلام کا ارشاد ہوا اور کئی آیت کے بعد قوم کا مقولہ اور بقیہ قصہ و مضمون دعوت فما کان جواب قومہ سے آدے گا اور درمیان میں اولم یروا سے عذاب الیم تک بطور جملہ معترضہ کے کفار عرب کی طرف مضمون بعث و جزا کے متعلق جس کا ذکر اوپر الیہ ترجعون میں بھی تھا اسی مناسبت سے روئے سخن ہے کہ یہ لوگ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخالفت کرنے میں مشابہ قوم ابراہیم علیہ السلام کے تھے اس لئے ان کو متنبہ کر دیا گیا کہ دیکھو ابراہیم علیہ السلام کی یہ دعوت تھی جس میں الیہ ترجعون بھی ہے جو دال ہے بعث پر اور اگر اب بھی اس میں شک و شبہ ہو تو اگلا سن لیں۔

النَّحْفُ: قوله اذ قال ظرف للارسال ولا یرد علیہ ان الارسال قبل الدعوة فكيف يكون وقت الدعوة ظرفا للارسال لان ارسال امر ممتد الی اوان الدعوة ويمكن ان يقال ان المراد ارسلناه حين كان صالحا لان يقول لقومه عبدوا الله ای حين ترقی من رتبة الكمال الی درجة التكمیل حیث تصدی للارشاد ۱۲۔ قوله وان تكذبوا عطف علی مقدر ای فان تصدقوا انی فقد فزتم وان تكذبوا الخ ۱۳۔

أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

کیا ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کس طرح مخلوق کو اذل بار پیدا کرتا ہے (کہ عدم محض سے وجود میں لاتا ہے) پھر وہی اس کو دوبارہ پیدا کرے گا۔ یہ اللہ کے نزدیک بہت ہی آسان بات ہے۔ آپ (ان لوگوں سے کہئے کہ تم لوگ ملک میں چلو پھرو اور دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو کس طور پر اول بار پیدا کیا ہے پھر اللہ بچھلی بار بھی پیدا کرے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جس کو چاہے گا عذاب دیگا (یعنی جو اس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چاہے رحمت فرمادے گا (یعنی جو اس کا مستحق ہوگا) اور تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے اور تم نہ زمین میں (چھپ کر اللہ کو) ہراسکتے ہو اور نہ آسمان میں (اڑ کر) اور اللہ کے سوانہ تمہارا کوئی کار ساز ہے اور نہ کوئی مددگار اور جو لوگ اللہ کی آیتوں کے اور (بالخصوص) اس کے سامنے جانے کے منکر ہیں۔ وہ لوگ (قیامت میں) میری رحمت سے ناامید ہوں گے اور یہی ہیں جن کو عذاب دردناک ہوگا۔

تفسیر لفظ: آیات بالا کے ف کے ذیل میں مفہوم ہو چکا ہے۔ بیان بعث و مجازاة: أَوَلَمْ يَرَوْا (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ کیا ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کس طرح مخلوق کو اول بار پیدا کرتا ہے (کہ عدم محض سے وجود میں لاتا ہے) پھر وہی دوبارہ اس کو پیدا کرے گا۔ یہ اللہ کے نزدیک بہت ہی آسان بات ہے (بلکہ بادی النظر میں دوبارہ پیدا کرنا اول





الْغَيْرِينَ ۝ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَيْرِينَ ۝ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

اور ہم نے لوط کو پیغمبر بنا کر بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم ایسی بے حیائی کرتے ہو کہ تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں نہیں کی۔ کیا تم مردوں سے فعل کرتے ہو (وہ بے حیائی کا کام یہی ہے) اور تم ڈاکے ڈالتے ہو اور (غضب یہ ہے) کہ اپنی بھری مجلس میں (معقول حرکت کرتے ہو۔ سوان کی قوم کا) آخرت (جواب بس یہ تھا کہ تم ہم پر اللہ کا عذاب لے آؤ اگر تم (اس بات میں سچے ہو کہ یہ افعال موجب عذاب ہیں) لوط (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھ کو ان مفسد لوگوں پر غالب (اور ان کو عذاب سے ہلاک) کر دے اور ہمارے وہ بھیجے ہوئے فرشتے جب ابراہیم کے پاس بشارت لے کر پہنچتے تو (اثناء گفتگو میں) ان فرشتوں نے (ابراہیم سے) کہ ہم ان بستی والوں کو ہلاک کرنے والے ہیں (کیونکہ) وہاں کے باشندے بڑے شریر ہیں۔ ابراہیم نے فرمایا کہ وہاں تو لوط (بھی موجود) ہیں۔ فرشتوں نے کہا کہ جو جو وہاں (رہتے ہیں) ہم سب جانتے ہیں ہم ان کو اور ان کے خاص متعلقین کو بچالیں گے۔ ان کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہنے والوں میں سے ہوگی۔ یہ گفتگو تو ابراہیم سے ہوئی اور پھر وہاں سے فارغ ہو کر جب ہمارے وہ فرستادے لوط کے پاس پہنچے تو لوط ان (کے آنے) کی وجہ سے مغموم ہوئے اور ان کے سبب تنگ دل ہوئے اور فرشتوں نے جب یہ حال دیکھا تو فرشتے کہنے لگے کسی بات کا آپ اندیشہ نہ کریں اور نہ مغموم ہوں کہ ہم آپ کے اور آپ کے خاص متعلقین کو بچالیں گے۔ آپ کی بی بی کو وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں ہوں گی (اور آپ کو بمع متعلقین اس سے بچا کر) ہم اس بستی کے (بقیہ) باشندوں پر ایک آسمانی عذاب ان کی بدکاریوں کی سزا میں نازل کرنے والے ہیں اور ہم نے اس بستی کے کچھ ظاہر نشانی (اب تک) رہنے دیئے ہیں ان لوگوں (کی عبرت) کے لئے جو عقل رکھتے ہیں۔

تَفْسِيرُ: قصہ سوم لوط علیہ السلام با قوم او: وَلُوطًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ اور ہم نے لوط (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں نہیں کیا کیا تم مردوں سے فعل کرتے ہو (وہ بے حیائی کا کام یہی ہے) اور (اس کے علاوہ دوسری نامعقول حرکتیں بھی کرتے ہو مثلاً یہ کہ) تم ڈاکے ڈالتے ہو (کذا فی الدر عن ابن زید) اور (غضب یہ ہے کہ) اپنی بھری مجلس میں نامعقول حرکت کرتے ہو (اور معصیت کا اعلان یہ خود ایک معصیت و قبح عقلی ہے) سوان کی قوم کا (آخری) جواب بس یہ تھا کہ ہم پر اللہ کا عذاب لے آؤ اگر تم (اس بات میں) سچے ہو (کہ یہ افعال موجب عذاب ہیں) لوط (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھ کو ان مفسد لوگوں پر غالب (اور ان کو عذاب سے ہلاک) کر دے اور (ان کی دعا قبول ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے عذاب کی خبر دینے کے لئے فرشتے معین فرمائے اور دوسرا کام ان فرشتوں کو یہ بتلایا گیا کہ ابراہیم علیہ السلام کو اسحق علیہ السلام کے تولد کی بشارت دیں چنانچہ (وہ) بھیجے ہوئے فرشتے جب ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس (ان کے فرزند اسحق کے تولد کی) بشارت لے کر آئے تو (اثناء گفتگو میں جس کا مفصل بیان دوسرے موقع پر ہے) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ [الحجر: ۷۷] ان فرشتوں نے (ابراہیم علیہ السلام سے) کہا کہ ہم اس بستی والوں کو (جس میں قوم لوط آباد ہے) ہلاک کرنے والے ہیں (کیونکہ) وہاں کے باشندے بڑے شریر ہیں۔ ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہاں تو لوط (علیہ السلام) بھی موجود ہیں (وہاں عذاب نہ بھیجا جاوے کہ ان کو گزند پہنچے گا) فرشتوں نے کہا کہ جو جو وہاں (رہتے) ہیں ہم کو سب معلوم ہیں ہم ان کو اور ان کے خاص متعلقین کو (یعنی ان کے خاندان والوں کو اور جو مؤمن ہوں اس عذاب سے) بچالیں گے (اس طرح سے کہ نزول عذاب کے قبل ان کو بستی سے باہر نکال لے جاویں گے) بجز ان کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں سے ہوگی (جس کا ذکر سورہ ہود اور سورہ حجر میں گزر چکا یہ گفتگو تو ابراہیم علیہ السلام سے ہوئی) اور (پھر وہاں سے فارغ ہو کر) جب ہمارے وہ فرستادے لوط (علیہ السلام) کے پاس پہنچے تو لوط (علیہ السلام) ان (کے آنے) کی وجہ سے (اس لئے) مغموم ہوئے (کہ وہ بہت حسین جوانوں کی شکل میں آئے تھے اور لوط علیہ السلام نے ان کو آدمی سمجھا اور اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال آیا) اور (اس وجہ سے) ان (کے آنے) کے سبب تنگ دل ہوئے اور (فرشتوں نے جو یہ حال دیکھا تو) وہ فرشتے کہنے لگے آپ (کسی بات کا) اندیشہ نہ کریں اور نہ مغموم ہوں (ہم آدمی نہیں ہیں عذاب کے فرشتے ہیں۔ کقولہ تعالیٰ: إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ اور اس عذاب سے) ہم آپ کو اور آپ کے خاص متعلقین کو بچالیں گے بجز آپ کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں ہوگی (اور آپ کو بمع متعلقین کے اس سے بچا کر) ہم اس بستی کے (بقیہ) باشندوں پر ایک آسمانی عذاب (یعنی اسباب غیر طبعیہ غیر ارضیہ سے) ان کی بدکاریوں کی سزا میں نازل کرنے والے ہیں (چنانچہ وہ بستی الٹ دی گئی اور غیبی پتھروں سے سنگ باری کی گئی) اور ہم نے اُس بستی کے کچھ ظاہر نشان (اب تک) رہنے دیئے ہیں ان لوگوں (کی عبرت) کے لئے جو عقل رکھتے ہیں (چنانچہ اہل مکہ سفر شام میں ان ویران مقامات کو دیکھتے تھے اور جو اہل عقل تھے وہ متفہم بھی ہوتے

تھے کہ ذکر ایمان لے آتے تھے)۔ ف: سورۃ اعراف و سورۃ ہود و سورۃ حجر میں یہ قصہ آچکا ہے بعض ضروری فوائد اس کے متعلق وہاں لکھے گئے ہیں۔  
 تَرْجَمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قولہ تعالیٰ: قَالَ رَبِّ انصُرْنِی۔ اعدائے دین پر بددعا کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہ کہ یہ کمال اخلاق مثل علم و کرم کے منافی نہیں۔  
 قولہ تعالیٰ: قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل اللہ کا کسی مجمع میں ہونا ان پر عقوبت نازل ہونے سے مانع ہوتا ہے اور اہل اللہ کا ان سے جدا ہونا اس مانع کا ارتقاع ہے اور یہ اقتضا اس کافی نفسہ ہے کہ کسی عارض سے مستخلف ہو جاوے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِيَّاهُ طَبْعًا غَمٌّ اور ضیق کمال کے منافی نہیں جبکہ ان کے مقتضا سے غیر مشروع پر عمل نہ کیا جاوے۔ قولہ تعالیٰ: إِلَّا اضْرَآتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ اس میں دلالت ہے کہ مقبولین کے ساتھ محض قرابت کا تعلق بدوں ایمان کے نافع نہیں۔

حاشیہ: (۱) مراد اس سے وہی اتیان رجال ہے کہ سر مجلس کرتے تھے ۱۲ منہ۔

مَلِكًا قَاتِلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا: (۱) قولہ فی ترکنا منها: اس بستی اشارۃ الی المرجع القرية والآية الديار الخربة كذا فی الخازن ۳۔

النَّجْوَى: قولہ منجوك محل الكاف الجر بالاضافة ولذا حذف النون عند سبويه واهلك منصوب علی اضمار فعل ای ونجی اهلك وذهب الاخفش وهشام الی ان الكاف فی محل النصب واهلك معطوف علیہ وحذفت النون لشدة طلب الضمير الاتصال بما قبله للاضافة كذا فی الروح ۳۔

وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثثِينَ ۝ وَعَادًا وَثمودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ مَّسْكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ۝ وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ۝ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

اور مدین والوں کے پاس ہم نے ان (کی برادری) کے بھائی شعیب کو پیغمبر بنا کر بھیجا سوانہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو (اور شراب چھوڑ دو) اور روز قیامت سے ڈرو اور سرزمین میں فساد مت پھیلاؤ۔ سوان لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا پس زلزلہ نے ان کو آ پکڑا پھر وہ اپنے گھروں میں اوندھے منہ گر کر رہ گئے اور ہم نے عاد اور ثمود کو بھی (انکے عناد و خلاف کی وجہ سے) ہلاک کیا اور یہ ہلاک ہونا تم کو ان کے رہنے کے مقامات سے نظر آ رہا ہے اور حالت ان کی یہ تھی کہ شیطان نے ان کے اعمال (بد) کو ان کی نظر میں مستحسن کر رکھا تھا اور (اس ذریعہ سے) ان کو راہ (حق) سے باز رکھا تھا اور وہ لوگ (ویسے) ہوشیار تھے اور ہم نے قارون اور فرعون اور ہامان کو بھی (انکے کفر کے سبب) ہلاک کیا اور ان (تینوں) کے پاس موسیٰ کھلی دلیلیں (حق کی) لے کر آئے تھے پھر ان لوگوں نے زمین میں سرکشی کی اور (ہمارے عذاب سے) بھاگ نہ سکے تو ہم نے ہر ایک کو اسکے گناہ کی سزا میں پکڑ لیا سوان میں بعضوں پر تو ہم نے تندہوا بھیجی اور ان میں بعضوں کو ہولناک آواز نے آدھایا اور ان میں بعضوں کو ہم نے زمین میں دھنسا دیا اور ان میں بعضوں کو ہم نے (پانی میں) ڈبو دیا۔ اللہ تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا لیکن یہی لوگ (شرارتیں کر کے) اپنے اوپر ظلم کیا کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ: قصہ چہارم شعیب علیہ السلام: وَالِى مَدْيَنَ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثثِينَ ۝ اور مدین والوں کے پاس ہم نے ان (کی برادری) کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا سوانہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو (اور شراب چھوڑ دو) اور روز قیامت سے ڈرو (اور انکار بعث چھوڑ دو) اور سرزمین میں فساد مت پھیلاؤ (یعنی حقوق اللہ و حقوق العباد کو ضائع مت کرو جیسا کفر و شرک کے ساتھ کم ناپنے تو لنے کے بھی خور تھے اور اقامت عدل کے ترک کا فساد ہونا ظاہر ہے) سوان لوگوں نے شعیب (علیہ السلام) کو جھٹلایا پس زلزلہ نے ان کو آ پکڑا پھر وہ اپنے گھروں میں اوندھے منہ گر کر رہ گئے۔ ف: سورۃ اعراف اور سورۃ ہود میں یہ قصہ مع ضروری فوائد کے گزرا ہے۔

قصہ پنجم و ششم و ہفتم و ہشتم و نہم تذکرۃ اجمالی عاد و ثمود و قارون و فرعون و ہامان: وَعَادًا وَثمودًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ اور ہم نے عاد و ثمود کو بھی (ان کے عناد و خلاف کی وجہ سے) ہلاک کیا اور یہ ہلاک ہونا تم کو ان کے رہنے کے مقامات سے نظر آ رہا ہے (کہ آثار ویرانی و بربادی

کے ان سے نمایاں ہیں اور یہ مقامات شام کو جاتے ہوئے ملتے تھے) اور (حالت ان کی یہ تھی کہ) شیطان نے ان کے اعمال (بد) کو ان کی نظر میں مستحسن کر رکھا تھا اور (اس ذریعہ سے) ان کو راہ (حق) سے روک رکھا تھا اور وہ لوگ (ویسے) ہوشیار تھے (مجنون و معتوہ نہ تھے مگر اس جگہ انہوں نے اپنی عقل سے کام نہ لیا) اور ہم نے قارون اور ہامان کو بھی (ان کے کفر کے سبب) ہلاک کیا اور (ان تینوں) کے پاس موسیٰ (علیہ السلام) کھلی دلیلیں (حق کی) لے کر آئے تھے پھر ان لوگوں نے زمین میں سرکشی کی اور ہمارے (عذاب سے) بھاگ نہ سکے تو ہم نے (ان پانچوں میں سے) ہر ایک کو اس کے گناہ کی سزا میں پکڑ لیا سوان میں بعضوں پر تو ہم نے تند ہوا بھیجی (مراد اس سے قوم عاد ہے) اور ان میں بعضوں کو ہولناک آواز نے آدبا یا (مراد اس سے ثمود ہے)۔ لقولہ تعالیٰ فی سورۃ ہود: **وَ اخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ** [ہود: ۶۷] اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنسا دیا (مراد اس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے (پانی میں) ڈبو دیا (مراد اس سے فرعون و ہامان ہے) اور (ان لوگوں پر جو عذاب نازل ہوئے تو) اللہ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا (یعنی بلا وجہ سزا دیتا جو ظاہر امشا بہ ظلم کے بنے گو واقع میں بوجہ اپنے ملک میں تصرف کرنے کے یہ بھی ظلم نہ ہوتا) لیکن یہی لوگ (شرارتیں کر کے) اپنے اوپر ظلم کیا کرتے تھے (کہ اپنے کو مستحق تعذیب بنایا اور غارت ہوئے تو اپنا ضرر خود کیا) **فَ عَادُ ثَمُودَ كَاقْصَدَ اَعْرَافَ** اور ہود میں گزر چکا ہے اور بقیہ تین کا سورہ قصص میں۔ **رَلِطَ**: شروع سورت سے کفار کے مسلمانوں کو ایذا دینے کے مضمون کا سلسلہ یہاں تک چلا آیا ہے۔ آگے تو حید و نبوت کی تحقیق ہے جو بناء تھی اس ایذا رسانی کی اور اس سے اس ایذا رسانی کا ناحق ہونا بھی واضح ہو جاوے گا 'لقولہ تعالیٰ: **وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ** [البروج: ۸]۔

**مَلِكًا فَانْتَبِهْتُمْ** لقولہ فی ارجوا: **ذُرْ وَاشارۃ الی ان الرجاء بمعنی الخوف** ۳۔

**الْعَنَابُ**: الحاصب الريح التي ترمى بالحصباء العنكبوت في اعراب القرآن النون في العنكبوت اصل والتاء زائدة لقولهم في جمعه عنكب وفي القاموس يقع على الذكر والانثی ۳۔ علی الذکر والانثی ۳۔

**النَّحْوُ**: عاداً مع ما عطف عليه معمول لقد رای اهلکنا المدلول عليه بقوله فاخذتهم الرجفة۔

**مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ** **۱۱** **اِتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ**

**الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** **۱۲** **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** **۱۳**

**وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** **۱۴** **خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ**

**بِالْحَقِّ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ** **۱۵**

جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور کار ساز تجویز کر رکھے ہیں ان لوگوں کی مثال مکڑی کی سی مثال ہے۔ جس نے ایک گھر بنایا اور کچھ شک نہیں کہ سب گھروں میں زیادہ بودا مکڑی کا گھر ہوتا ہے۔ اگر وہ (حقیقت حال کو) پہنچانتے تو ایسا نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ (تو) ان سب چیزوں (کی حقیقت اور صنعت) کو جانتا ہے جس کو وہ لوگ اللہ کے سوا پوج رہے ہیں (پس وہ چیزیں تو نہایت ضعیف ہیں) اور وہ (اللہ تعالیٰ) زبردست حکمت والا ہے اور ہم ان (قرآنی) مثالوں کو لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے بیان کرتے ہیں اور ان مثالوں کو بس علم والے ہی لوگ سمجھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے ایمان والوں کے لئے اس میں (اس کے استحقاق عبادت کی) بڑی دلیل ہے۔

**تَفْسِيرُ**: تزئیف شرک و اثبات توحید: **مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ** (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ** جن لوگوں نے خدا کے سوا اور کار ساز تجویز کر رکھے ہیں ان لوگوں کی (مثال) مکڑی کی سی مثال ہے جس نے ایک گھر بنایا اور کچھ شک نہیں کہ سب گھروں میں زیادہ بودا مکڑی کا گھر ہوتا ہے (پس جیسا اس مکڑی نے اپنے زعم میں اپنی پناہ بنائی ہے مگر واقع میں وہ پناہ غایت ضعف سے کالعدم ہے اسی طرح یہ شرک معبودات باطلہ کو اپنے زعم میں اپنی پناہ سمجھتے ہیں مگر واقع میں وہ پناہ لاشعے محض ہے) اگر وہ (حقیقت حال کو) جانتے تو ایسا نہ کرتے (یعنی شرک نہ کرتے لیکن وہ نہ جانتے تو کیا ہوا) اللہ تعالیٰ (تو) ان سب چیزوں (کی حقیقت اور ضعف) کو جانتا ہے جس کو وہ لوگ خدا کے سوا پوج رہے ہیں (پس وہ چیزیں تو نہایت ضعیف ہیں) اور وہ (خود یعنی اللہ تعالیٰ) زبردست حکمت والا ہے (جس کا حاصل قوت علمیہ و عملیہ میں کامل ہونا ہے) اور (چونکہ ہم ان چیزوں کی حقیقت کو جانتے ہیں اس لئے) ہم ان (قرآنی) مثالوں کو (جن میں سے ایک مثال اس مقام پر مذکور ہے) لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے بیان کرتے ہیں اور ان (مثالوں سے

چاہئے تھا کہ ان لوگوں کا عدم علم جو لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ سے مفہوم ہوتا ہے مبدل بہ علم ہو جاتا ہے مگر ان مثالوں کو بس علم والے ہی لوگ سمجھتے ہیں (خواہ حالاً موصوف بالعلم ہوں یا مآلاً ہوں یعنی علم اور حق کے طالب ہوں اور یہ لوگ طالب بھی نہیں اس لئے جہل میں مبتلا رہتے ہیں لیکن ان کے جہل سے حق، حق ہی رہے گا جس کو خدا جانتا ہے اور اپنے بیان سے ظاہر فرماتا ہے پس غیر اللہ کا مستحق عبادت نہ ہوتا تو ثابت ہوا آگے اللہ تعالیٰ کے مستحق عبادت ہونے کی دلیل ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے (چنانچہ وہ بھی تسلیم کرتے ہیں) ایمان والوں کے لئے اس میں (اس کے استحقاق عبادت کی) بڑی سہولیت ہے۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: وَتَرَىٰ لَهُمُ الشَّيْطَانَ اس آیت میں دلالت ہے کہ عقل و نظر کے ہوتے ہوئے تسویل نفسانی و شیطانی عذر نہیں اگرچہ عقل و نظر کے استعمال سے غافل رہے۔

ملفوظات الترجمۃ: بقولہ فی الایۃ بڑی افادہ التنوین ۱۳۔

النحو: قولہ ما يدعون من دونه من شی من الاولی متعلقہ بیدعون والغایۃ للتبیین ۱۳۔

البلاغۃ: قولہ اتخذت الخ بیان لصفة العنکبوت التي بدور علیہا امر التشبیہ فالمشركون مشبه والعنکبوت مشبه به وكذا الاولیاء مشبه والبيت مشبه به ۱۴۔

اَنْلُ مَا اَوْحٰى اِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰبِ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ ۚ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ  
 اللّٰهِ اَكْبَرُ ۚ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ ۚ اِلَّا  
 الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ وَقُوْلُوْا اٰمَنَّا بِالَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَاُنْزِلَ اِلَيْكُمْ وَالْهٰنَا وَالْهُكْمُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ  
 مُسْلِمُوْنَ ۝ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتٰبَ ۙ فَالَّذِيْنَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتٰبَ يُؤْمِنُوْنَ بِهِ ۙ وَمِنْ هَؤُلَاءِ  
 مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۙ وَمَا يَجْحَدُ بِآيٰتِنَا اِلَّا الْكَافِرُوْنَ ۝

یہ کتاب آپ پر وحی کی گئی ہے آپ اسے پڑھا کیجئے اور نماز کی پابندی رکھئے بے شک نماز (اپنی وضع کے اعتبار سے) بے حیائی اور ناشائستہ کاموں سے روک ٹوک کرتی رہتی ہے اور اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے اور تم اہل کتاب کے ساتھ مہذب طریقہ کے مباحثہ مت کرو۔ ہاں جو ان میں زیادتی کریں اور یوں کہو کہ ہم اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی جو تم پر نازل ہوئیں اور (یہ تم بھی تسلیم کرتے ہو کہ) ہمارا اور تمہارا معبود ایک ہے اور ہم تو اس کی اطاعت کرتے ہیں اور اسی طرح ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی۔ سو جن لوگوں کو ہم نے کتاب (کی نافع سمجھ) دی ہے وہ اس (آپ والی) کتاب پر ایمان لے آتے ہیں اور ان (اہل عرب مشرک) لوگوں میں بھی بعض ایسے (مصنف) کہ اس کتاب پر ایمان لے آتے ہیں اور ہماری آیتوں سے (ضدی) کافروں کے اور کوئی منکر نہیں ہوتا۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر توحید کا ذکر تھا جس کی وجہ ارتباط اس کے قبل تمہید میں بیان ہو چکی ہے۔ آگے نبوت کا ذکر ہے۔ اس ترتیب سے کہ اول حضور ﷺ کو اَنْلُ مَا اَوْحٰى اِلَيْكَ سے تبلیغ قوی اور اَقِمِ الصَّلٰوةَ سے تبلیغ فعلی کا حکم اور اس کے بعد کے جملوں میں بیان فضل اعمال و بیان علم الہی سے ترغیب و ترہیب شرائع کی کہ معین مقصود تبلیغ ہے اور لَا تُجَادِلُوْا سے قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ تَعَالٰی تک منکرین رسالت سے کلام اول اہل کتاب سے پھر غیر اہل کتاب سے پھر آگے یَسْتَعْمِلُوْنَكَ سے بعض منکرین رسالت کے ایک شبہ کا جواب مذکور ہے۔

کلام متعلق رسالت: اَنْلُ مَا اَوْحٰى اِلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ (اے محمد ﷺ چونکہ آپ رسول ہیں اس لئے) جو کتاب آپ پر وحی کی گئی ہے آپ (تبلیغ کے واسطے) اُس کو (لوگوں کے سامنے) پڑھا کیجئے اور (تشریع قوی کے ساتھ تشریع فعلی بھی کیجئے کہ ان کو دین کے کام کر کے دکھائیے بالخصوص) نماز کی (جو کہ اعظم عبادات ہے) پابندی رکھئے (تا کہ اور لوگ بھی اس کا اتباع کریں اور اس اتباع کی ترغیب کے لئے اس کی فضیلت سنائی جاتی ہے کہ) بے شک نماز (اپنی وضع کے اعتبار سے) بے حیائی اور ناشائستہ کاموں سے روک ٹوک کرتی رہتی ہے (یعنی بلسان حال کہتی ہے کہ جس معبود کی تواتنی تعظیم کرتا ہے فحشاء و منکر کے ارتکاب سے اس کی بے نظمی نہایت نازیبا ہے) اور (اسی طرح نماز کے سوا جتنے اعمال خیر ہیں سب پابندی کے قابل ہیں کیونکہ وہ سب لَوْ لَا یَا فَعَلًا اللّٰہ کی یاد ہیں اور) اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے (یعنی اس میں بڑا فضیلت ہے اس لئے قابل پابندی کے ہے) اور (ترغیب کے ساتھ ترہیب کا مضمون بھی عام عنوان سے سن لو وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے (اور جیسا کام کرو گے ویسا بدلہ ملے گا خیر کا خیر اور شر کا شر) اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی کی جو تقریر ترجمہ میں کی گئی ہے اس سے شبہ مشہورہ جاتا رہا کہ اکثر لوگ باوجودیکہ نماز کے پابند ہیں مگر برے کام بھی کرتے ہیں۔ غشاء شبہ کا یہ ہے کہ نبی کے لئے انتہا کو لازم سمجھ لیا گیا۔ تقریر مذکور کا مبنی یہ ہے کہ انتہاء لوازم نبی سے نہیں پس یہ نبی ایسی ہے جیسے حدیث میں قرآن مجید کی آیت: جَاءَ كُمْ النَّذِيرُ کی تفسیر شیب کے ساتھ آئی ہے جس سے شیب کا ناہی ہونا مفہوم ہوا مگر اہل شیب بھی بعضے نہیں ڈرتے البتہ اس نبی بلسان الحال پر اگر بار بار نظر واقع ہوتی رہے تو اکثر اس پر انتہاء یعنی باز رہنا معاصی سے مرتب ہو جاتا ہے اور یہ معنی ہیں اس حدیث کے جو روح المعانی میں بروایت احمد وابن حبان و بیہقی حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ کسی شخص کا حال حضور ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رات کو نماز پڑھتا رہتا ہے صبح ہوتے چوری کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: سِیَآءَ مَا تَقُولُ اھ۔ آپ کو وحی سے خاص اس شخص کا حال معلوم ہو گیا ہوگا کہ نبی خالی اس کو موثر ہو جاوے گی اس سے عموم لازم نہیں آتا تا کہ اشکال واقع ہو۔

بقیہ کلام مذکور: جس کا ربط ابھی بیان ہو چکا: وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا يَجْحَدُ بِآيٰتِنَا اِلَّا الْكَافِرُوْنَ ۝ اور (جب پیغمبر ﷺ کی رسالت ثابت ہے تو اے مسلمانو منکرین رسالت میں سے جو اہل کتاب ہیں ہم ان سے گفتگو کا طریقہ بتلاتے ہیں اور یہ تخصیص اس لئے کہ اول تو وہ بوجہ اہل علم ہونے کے بات کو سنتے ہیں اور مشرکین تو بات سننے سے پہلے ایذا کے درپے ہو جاتے تھے۔ دوسرے اہل علم کے ایمان لے آنے سے عوام کا ایمان زیادہ متوقع

ہو جاتا ہے اور وہ طریقہ یہ ہے کہ تم اہل کتاب کے ساتھ بجز مہذب طریقہ کے مباحث مت کرو وہاں جو ان میں زیادتی کریں (تو ان کو جواب ترکی دینے کا مضائقہ نہیں گو افضل جب بھی طریقہ احسن ہے) اور (وہ مہذب طریقہ یہ ہے کہ مثلاً ان سے) یوں کہو کہ ہم اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی (ایمان رکھتے ہیں) جو تم پر نازل ہوئیں (کیونکہ مدار ایمان کا منزل من اللہ ہونا ہے پس جب ہماری کتاب کا منزل من اللہ ہونا تمہاری کتب سے بھی ثابت ہے۔ پھر تم کو قرآن پر بھی ایمان لانا چاہئے) اور (یہ تم بھی تسلیم کرتے ہو کہ) ہمارا اور تمہارا معبود ایک ہے (کقولہ تعالیٰ: کَلِمَةً سَوَاءً بَيْنَنَا اِلٰہِ عَمْرٰن: ۱۶) جب توحید متفق علیہ ہے اور احبار و رہبان کی اطاعت سے نبی زمان پر ایمان نہ لانا خلاف توحید ہے تو تم کو ہمارے نبی پر ایمان لانا چاہئے۔ کقولہ تعالیٰ: وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا (اور) اس گفتگو کے ساتھ اپنا مسلمان ہونا تنبیہ کے لئے سنا دو کہ) ہم تو اس کی اطاعت کرتے ہیں (اس میں عقائد و اعمال سب آگئے یعنی اسی طرح تم کو بھی چاہئے جبکہ مقتضی موجود ہے۔ کقولہ تعالیٰ: فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوْا بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ اِلٰہِ عَمْرٰن: ۱۶) اور (جس طرح ہم نے پہلے انبیاء پر کتابیں نازل کیں) اسی طرح ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی (جس کی بناء پر مجادلہ بالاحسن کی تعلیم کی گئی) سو جن لوگوں کو ہم نے کتاب (کی نافع سمجھ) دی ہے وہ اس (آپ والی) کتاب پر ایمان لے آتے ہیں (اور ان سے مجادلہ کی بھی نوبت شاذ و نادر آتی ہے) اور ان (اہل عرب مشرک) لوگوں میں بھی بعض ایسے (منصف) ہیں کہ اس کتاب پر ایمان لے آتے ہیں (خواہ خود سمجھ کر یا اہل علم کے ایمان سے استدلال کر کے) اور (وضوح دلائل کے بعد) ہماری (اس کتاب کی) آیتوں سے بجز (ضدی کے) کافروں کے اور کوئی منکر نہیں ہوتا۔ ف: مجادلہ بالاحسن کا حکم مشرکین کے ساتھ بھی آخر سورۃ نحل میں آیا ہے۔ یہاں وجہ تخصیص اہل کتاب کی خود تقریر ترجمہ میں لکھ دی گئی۔

تَرْجَمُ الْمُسْلِمُونَ: قولہ تعالیٰ: اَتْلُ مَا أُوحِيَ اِلَيْكَ اس آیت میں اصول اعمال سلوک یعنی تلاوت و صلوٰۃ و ذکر و مراقبہ مجتمع ہیں اور دوسرے اعمال ان کے تابع ہوتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اس میں دلالت ہے کہ مخالف کے ساتھ اولاً نرمی برتتے اور جب عناد ظاہر ہو تو خشونت کی اجازت ہے اور اہل اللہ کا مخالفین کے ساتھ یہی طریق ہے۔ باقی طالبین کے ساتھ دوسرا طرز ہے کہ عذر کی حالت میں نرمی اور عذر نہ ہونے کے وقت سختی اور یہی طرز تھا رسول اللہ ﷺ کا صحابہ کے ساتھ۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيْدِ: قولہ قبل لذكر الله: سب یاد میں کما فی الحصن الحصین و کل یطیع الله تعالیٰ فهو ذاکر ۲-۳۔ قولہ فی اتیناہم نافع سمجھ لیں بل اراد ان ایتاء الكتب المعتد بہ هو ما اذا عمل بہ ۳-۴۔ قولہ فی ومن هؤلاء: اہل عرب مشرک دل علیہ کون هؤلاء مقابلہ للذین آتینہم الكتب ویناید بان السورۃ مکیہ و ما کان فیہا الا المشرکون ۴-۵۔ قولہ فی الکافرون: ضدی اشارۃ الی ان المراد الکاملون فی الکفر ۱۳۔

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَرْتَابِ الْمُبْطِلُونَ ﴿۲۹﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۚ وَمَا يُجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿۳۰﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ۖ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿۳۱﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳۲﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۖ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۳۳﴾

اور آپ اس کتاب سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ کوئی کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے۔ کہ ایسی حالت میں یہ ناحق شناس لوگ کچھ شبہ نکالتے بلکہ یہ کتاب خود بہت سی واضح دلیلیں ہیں ان لوگوں کے ذہن میں جن کو علم عطا ہوا ہے اور ہماری آیتوں سے بس ضدی لوگ ہی انکار کئے جاتے ہیں اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان پر ان کے رب کے پاس سے نشانیاں کیوں نہیں نازل ہوئیں۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ وہ نشانیاں تو اللہ کے قبضہ میں ہیں اور میں تو صرف ایک صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔ کیا ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب نازل فرمائی جو ان کو سنائی جاتی رہتی ہے۔ بلاشبہ اس کتاب میں ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی رحمت اور نصیحت ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان گواہ بس ہے۔ اس کو سب چیز کی خبر ہے جو چیز آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے اور جو لوگ مجھ کو باتوں پر یقین رکھتے ہیں اور اللہ کے منکر ہیں تو وہ لوگ بڑے زیاں کار ہیں۔ ﴿۳۳﴾

تَفْسِيرُ: بقیہ کلام در رسالت: وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ (الی قولہ تعالیٰ) اُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِرُونَ ۝ (اور پر مجادلہ کی تقریر دلیل عقلی تھی جس سے خاص اہل نقل کو مخاطب تھا آگے دلیل عقلی ہے جس میں عام مخاطب ہے یعنی) اور (جو لوگ آپ کی نبوت کے منکر ہیں ان کے پاس کوئی منشاء اشتباہ بھی تو نہیں کیونکہ) آپ اس کتاب (یعنی قرآن) سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ کوئی کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے کہ ایسی حالت میں یہ ناحق شناس لوگ کچھ شبہ نکالتے (کہ یہ لکھے پڑھے آدمی ہیں آسمانی کتابیں دیکھ بھال کر ان کی مدد سے مضامین سوچ کر فرصت میں بیٹھ کر لکھ لئے اور یاد کر کے ہم لوگوں کو سنا دیئے۔ یعنی اگر ایسا ہوتا تو کچھ امر منشاء اشتباہ تو ہوتا، گو جب بھی یہ شبہ کرنے والے مہمل ہوتے کیونکہ اعجاز قرآنی پھر بھی دلالت علی النبوة کے لئے کافی تھا لیکن اب تو اتنا منشاء اشتباہ بھی نہیں اس لئے یہ کتاب محل ارتباب نہیں) بلکہ یہ کتاب (باوجود واحد ہونے کے چونکہ ہر حصہ اس کا معجز ہے اور حصص کثیر ہیں اس لئے وہ تنہا گویا) خود بہت سی واضح دلیلیں ہیں ان لوگوں کے ذہن میں جن کو علم عطا ہوا ہے اور (باوجود ظہور اعجاز کے) ہماری ان آیتوں سے بس صدی لوگ انکار کئے جاتے ہیں (ورنہ منصف کو تو ذرا شبہ نہیں رہنا چاہئے) اور یہ لوگ (باوجود عطاء معجزہ قرآن کے محض براہ تعنت و عناد) یوں کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر ان کے رب کے پاس سے (ہماری فرمائش) نشانیاں کیوں نہیں نازل ہوئیں۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ وہ نشانیاں تو خدا کے قبضہ قدرت میں ہیں اور (میرے اختیار کی چیزیں نہیں) میں تو صرف ایک صاف صاف (عذاب الہی سے) ڈرانے والا (یعنی رسول) ہوں (اور رسول ہونے پر صحیح دلیلیں رکھتا ہوں جن میں اعظم قرآن ہے پھر خاص دلیل کی کیا ضرورت ہے خصوص جبکہ اس کے واقع نہ ہونے میں حکمت بھی ہو آگے قرآن کا اعظم فی الدلالة ہونا فرماتے ہیں) کیا (دلالت علی النبوة میں) ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب (معجز) نازل فرمائی ہے جو ان کو (ہمیشہ) سنائی جاتی رہتی ہے (کہ اگر ایک بار سننے سے اعجاز ظاہر نہ ہو تو دوسری بار میں ہو جاوے یا اس کے بعد ہو جاوے اور دوسرے معجزات میں تو یہ بات بھی نہ ہوتی کیونکہ اس کا خارق عادت ہونا مستمر نہ ہوتا جیسا ظاہر ہے اور ایک ترجیح اس معجزہ میں یہ ہے کہ) بلاشبہ اس کتاب میں (معجزہ ہونے کے ساتھ) ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی رحمت اور نصیحت ہے (رحمت یہ کہ تعلیم احکام کی ہے جو نفع محض ہے اور نصیحت ترغیب و ترہیب سے ہے اور یہ بات دوسرے معجزہ میں کب ہوتی۔ پس ان ترجیحات سے تو اس کو غنیمت سمجھتے اور ایمان لے آتے اور اگر اس سطوع دلائل کے بعد بھی ایمان نہ لاویں تو آخری جواب کے طور پر) آپ کہہ دیجئے کہ (خیر بھائی مت مانو) اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان (میری رسالت کا گواہ بس ہے) اس کو سب چیز کی خبر ہے جو آسمان میں ہے اور زمین میں ہے اور (جب میری رسالت اور اللہ کا علم (محیط ثابت ہوا تو) جو لوگ جھوٹی باتوں پر یقین رکھتے ہیں اور اللہ (کی باتوں) کے منکر ہیں (جن میں رسالت بھی داخل ہے) تو وہ لوگ بڑے زیاں کار ہیں (یعنی جب اللہ کے ارشاد سے میری رسالت ثابت ہوگئی تو اس کا انکار کفر باللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا علم محیط ہے تو اس کو اس انکار و کفر کی بھی خبر ہے اور اللہ تعالیٰ کفر پر سزائے خسارہ دیتے ہیں پس لامحالہ ایسے لوگ خاسر ہوں گے)۔ ف: مہمل کی جو تقریر کی گئی اس سے معلوم ہو گیا کہ ان کا مبطل کہنا صرف باعتبار زمان عدم تلاوت و عدم خطابی کے نہیں ہے بلکہ تلاوت و خط کی تقدیر پر بھی ارتباب کرنے سے مہمل ہی ہوتے اور فی صدور الذین او تو العلم کا ترجمہ محل کیا گیا ہے مفصل مقصود اس کا یہ ہے کہ اہل علم سے مراد مؤمنین ہیں قالہ الحسن کما فی الدر اور یہ صفت قرآن کی مدح کے لئے بڑھائی کہ یہ قوت حافظہ میں محفوظ ہے اور محتاج تقیید بالکتابہ نہیں جس سے علاوہ اس کے فی نفسہ عجب ہونے اور مصداق ہونے کتب سابقہ کی اس پیشین گوئی کے کہ انا جیلہم فی صدورہم خود اس کتاب کے لئے تحریف و تبدیل سے موجب حفاظت بھی ہے اور اس صفت کا ماحوہ ہونا ظاہر ہے اور درمنثور میں قنادہ سے مروی ہے کہ اہل علم سے مراد اہل کتاب ہیں اور ہو کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف ہے اور معنی یہ ہے کہ آپ باعتبار اوصاف ما کنت تتلوا الخ کے جس کا حاصل اُمی ہونا ہے اہل کتاب کے صدور میں کہ محل علم ہیں گویا خود دلیل ہیں اپنے صدق و نبوت کی اہ۔ اور اس تقدیر پر ہو کی ضمیر قرآن کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور دونوں احتمال پر حاصل اس کا یہ ہوگا یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم..... اور قل کفی باللہ بینی و بینکم شہیداً۔ باوجودیکہ دلیل نہ ماننے والے کے مقابلہ میں جواب ہے مگر پھر بھی اس میں اشارہ ہے دلیل کی طرف کیونکہ اللہ کی شہادت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دلائل آپ کے صدق و نبوت پر قائم کئے اور باطل کے عموم میں تمام ابواء آلبہ باطلہ داخل ہو گئے۔

الْجَوَاشِي: (۱) علم محیط موصوف صفت ۱۲۔

فائدة ملحقات: بقولہ تعالیٰ لا تخطئہ اختلاف فی انہ صلی اللہ علیہ و ہل کان بعد النبوة یقرأ ویکتب ام لا فقیل لما نزل القرآن واشتہر الاسلام و ظہر امر الارتباب تعرف الکتابۃ حیثذ وفی صحیح البخاری فی صلح الحدیثۃ فاخذ رسول اللہ ﷺ الکتاب و لیس بحسن یکتب فکتب و قیل لا یکتب لما فی الحدیث سخن امة امیۃ لانکتب ولا نحسب و معنی کتب امر بالکتابۃ والاولون یؤولون قوله لا نکتب ان اکثر الامۃ امیون ملخصا من الروح واللہ تعالیٰ ۱۳۔

اللَّغَاتِ قَوْلُهُ بِمِثْلِكَ تَأْكِيدٌ كَقَوْلِكَ رَأَيْتَ بَعْنِي ۱۲۔

النَّجْوِ قَوْلُهُ أَوَّلُهُمْ عَطْفٌ عَلَى مُقَدَّرِ أَيْ أَقْصَرَ عَنِ الدَّلَالَةِ وَلَمْ يَكْفِهِمْ ۱۳۔

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْ لَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۱۴ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَكُ حِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۱۵ يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۱۶ يُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإَيَايَ فَاعْبُدُونِ ۱۷ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۱۸ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۱۹ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۲۰ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۲۱ وَكَأَيُّنَ مَنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۲۲ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ۲۳ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۲۴

اور یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور اگر (علم الہی میں عذاب آنے کی) میعاد معین نہ ہوتی تو ان پر عذاب آچکا ہوتا اور وہ عذاب ان پر دفعہ آ پہنچے گا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور اس میں کچھ شک نہیں کہ جہنم ان کافروں کو گھیر لے گی۔ جس دن کے ان پر عذاب ان کے اوپر سے اور ان کے نیچے سے گھیر لے گا اور حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جو کچھ کرتے رہے ہو (اب اس کا مزہ) چکھو۔ اب میرے ایماندار بندو! میری زمین فراخ ہے۔ سو خالص میری ہی عبادت کرو بر فحش کو موت کا مزہ چکھنا ہے پھر تم سب کو ہمارے پاس آنا ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے ہم ان کو جنت میں بالا خانوں میں جگہ دیں گے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے کام کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے جنہوں نے صبر کیا اور اپنے رب پر توکل کیا کرتے تھے اور بہت سے جانور ایسے ہیں جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے اللہ ہی ان (مقدور) روزی پہنچاتا ہے اور تم کو بھی اور وہ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ جانتا ہے۔ ﴿۲۴﴾

تفسیر: بقیہ کلام در رسالت: (الہی قَوْلُهُ تَعَالَى) ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۴﴾ اور یہ (کافر) لوگ آپ سے عذاب (واقع ہونے) کا تقاضا کرتے ہیں (اور عذاب نہ آنے سے آپ کی رسالت پر شبہ و انکار کرتے ہیں) اور اگر (علم الہی میں عذاب آنے کے لئے) میعاد معین نہ ہوتی تو (ان کی درخواست کے ساتھ ہی) ان پر عذاب آچکا ہوتا (پس مانع عذاب سے یہ ہے نہ کہ عدم تحقق نبوت جیسا انکار زعم فاسد ہے) اور (جب وہ میعاد آ جاوے گی تو) وہ عذاب ان پر دفعتاً آ پہنچے گا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی (آگے ان کی جہالت اور رکاکت عقل کے اظہار کے لئے ان کے استعجال کی مکرر دکایت کے ساتھ اس میعاد کی تعمین اور اس عذاب کی تعمین فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور (عذاب کی صورت یہ ہے کہ) اس میں کچھ شک نہیں کہ جہنم ان کافروں کو (بر چہار طرف سے) گھیر لے گا جس دن کہ ان پر (اس جہنم کا) عذاب ان کے اوپر سے اور ان کے نیچے سے گھیر لے گا اور (اس وقت ان سے) حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جو کچھ (دنیا میں) کرتے رہے ہو (اب اس کا مزہ) چکھو (پس وہ عذاب عذاب جہنم اور وہ میعاد یوم قیامت سے)۔ ﴿۱۵﴾ اور قیامت کا عذاب اچانک اس طرح ہو سکتا ہے کہ برزخ میں گو عذاب کا مشاہدہ ہے لیکن وہاں کا عذاب اور بھی اشد ہوگا اس کا مشاہدہ نہیں ہوا تھا گو علم الیقین ہو مگر عین الیقین کے مرتبہ کا انکشاف تو بغتہ ہے۔ لقولہ تعالیٰ: النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ السُّورۃ: ۱۰۶ واللہ اعلم۔ (ملط: اوپر شروع سورت کفار کی عداوت مسلمانوں کے ساتھ اور اوپر کی متصل آیتوں میں انکار تو حید و رسالت کے ضمن میں ان کی معاندت حق و اہل حق کے ساتھ مذکور و مفہوم ہے اور یہ عداوت و معاندت بوجہ مانع ہونے کے اقامت شرائع واجبہ سے اکثر ترک وطن یعنی ہجرت کی ضرورت و مقتضی ہوتی ہے اس لئے آگے ہجرت کا امر فرماتے ہیں اور چونکہ اس میں احیاناً ترک وطن و اقارب کا خیال اور احیاناً فقر و فاقہ کا اندیشہ مانع ہو جاتا ہے اس لئے امر بالہجرت کے ساتھ ان موانع کا ابطال اور ساتھ مصاعب میں صبر اور رزق میں توکل اور ہجرت میں اقامت شرائع کا اجر ترغیب ہجرت کے لئے فرماتے ہیں۔ ترغیب ہجرت و تقویت آن بدفع موانع و ذکر بواعث یُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا (الہی قَوْلُهُ تَعَالَى) وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۲۰﴾ اے میرے ایماندار بندو! (جب یہ لوگ غایت عداوت و معاندت سے تم کو اقامت شرائع و اختیار دین پر ایذا پہنچاتے ہیں تو یہاں رہنا کیا ضرور) میری زمین فراخ ہے۔ سو (اگر یہاں رہ کر عبادت نہیں کر سکتے تو اور کہیں چلے جاؤ اور وہاں جا کر) خالص میری ہی عبادت کرو (کیونکہ یہاں اہل شرک کا زور ہے تو ایسی عبادت جو تو حید محض پر مبنی ہو اور شرک سے خالص ہو یہاں مشکل ہے۔ البتہ خدا کے ساتھ غیر خدا کی بھی عبادت ہو یہ ممکن ہے مگر وہ عبادت ہی نہیں اور اگر تم کو ہجرت میں احباب و اوطان کی

مفارقت شاق معلوم ہو تو یہ سمجھ لو کہ ایک نہ ایک روز یہ تو ہونا ہی ہے کیونکہ ہر شخص کو موت کا مزہ چکھنا (ضرور) ہے (آخر اس وقت سب چھوٹیں گے اور) پھر تم سب کو ہمارے پاس آنا ہے (اور نافرمان ہو کر آنے میں خوف سزا کا ہے) اور (یہ مفارقت اگر ہماری رضا کے واسطے ہو تو ہمارے پاس پہنچنے کے بعد اس وعدہ کے مستحق ہو جاؤ اور وعدہ یہ ہے کہ) جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے (جس کے لئے بعض اوقات ہجرت موقوف علیہ ہے تو ایسے وقت ہجرت بھی کی) ہم ان کو جنت کے بالا خانوں میں جگہ دیں گے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی اور وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور ان نیک) کام کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے جنہوں نے (واقع شدہ سختیوں پر جن میں ہجرت کی سختی بھی داخل ہو گئی) صبر کیا اور (محتمل الوقوع تکالیف کے اندیشہ کے وقت جن میں دوسری محتمل سختیوں کے ساتھ اندیشہ رزق بھی آ گیا جس کا آگے ذکر ہوگا) وہ اپنے رب پر توکل کیا کرتے تھے اور (اگر ہجرت میں تم کو یہ وسوسہ ہو کہ پردیس میں کھانے کو کہاں سے ملے گا تو یہ سمجھ لو کہ) بہت سے جانور ایسے ہیں جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے (یعنی جمع نہیں کرتے گو بعض جمع بھی کرتے ہیں مگر بہت سے نہیں بھی کرتے) اللہ ہی ان کو (مقدر) روزی پہنچاتا ہے اور تم کو بھی (مقدر روزی پہنچاتا ہے خواہ تم کہیں ہو پھر ایسا وسوسہ مت لاؤ بلکہ دل قوی کر کے اللہ پر بھروسہ رکھو) اور (وہ بھروسہ کے لائق ہے کیونکہ) وہ سب کچھ مستاسب کچھ جانتا ہے (اسی طرح دوسری صفات میں کامل ہے اور جو ایسا کامل الصفات ہو وہ ضرور بھروسہ کے قابل ہے)۔

مُلَقَاتُ التَّوْحِيدِ ۱۱۱ قَوْلُهُ فِي السَّمِيعِ الْعِلْمِ: سَبَّحْ دِلَّ عَلَيْهِ الصَّيْفَةُ ۱۲۔

النُّجُومُ: قَوْلُهُ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ مَتَعْلِقُ بِقَوْلِهِ مُحِيطَةٌ ۱۲ قَوْلُهُ غَرَفًا اسْهَلُ الْوُجُوهُ أَنَّهُ مَفْعُولٌ ثَانٍ ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ تَخْصِيصُ الْوَصْفَيْنِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الصِّفَاتِ لَكُونِهِمَا الصِّقُّ بِأَمْرِ التَّوَكُّلِ لِأَنَّ أَشَدَّ مَا يَكُونُ الْمَانِعُ مِنَ التَّوَكُّلِ هُوَ ذَهُولُ الْمُتَوَكِّلِ عَلَيْهِ ۱۴۔

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَنَحْنُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۱۵ اللَّهُ يَبْسُطُ

الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۱۶ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۱۷ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ

الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوَ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۱۸ فَإِذَا رَكِبُوا فِي

الْفُلْكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۱۹ لِيَكْفُرُوا بِمَا

آتَيْنَهُمْ ۚ وَلِيَتَوَكَّلُوا ۚ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۲۰ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مُمَنًّا وَبِتَخَطُّفِ النَّاسِ

مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ۲۱ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۚ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۲۲ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ

وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۲۳

ور اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور جس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے تو وہ لوگ بھی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے پھر کدھرا لئے چلے جا رہے ہو۔ اللہ ہی اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے روزی فراخ کر دیتا ہے۔ بے شک اللہ ہی سب چیزوں کے حال سے واقف ہے اور اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس نے زمین کو بعد اس کے خشک پڑی تھی تو تازہ کر دیا۔ تو لوگ بھی یہی کہیں گے کہ وہ بھی اللہ ہی ہے آپ کہہ دیجئے کہ الحمد للہ بلکہ ان میں اکثر سمجھتے بھی نہیں اور دینوی زندگی (کی تفسیر) لہو و لعب کے اور کچھ نہیں اور اصل زندگی عالم آخرت ہے اگر ان کو اس کا علم ہوتا تو ایسا نہ کرتے پھر جب یہ لوگ کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر جب ان کو نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے تو فوراً ہی شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو نعمت ان کو دی ہے ان کی ناقدری کرتے ہیں اور یہ لوگ چندے اور خط حاصل کر لیں پھر قریب ہی ان کو سب خبر ہوئی جاتی ہے۔ کیا ان لوگوں نے اس بات پر نظر نہیں کی کہ ہم نے امن والا حرم بنایا ہے اور ان کے گرد پیش میں لوگوں کو نکالا جا رہا ہے پھر کیا یہ لوگ جھوٹے معبودوں پر تو ایمان لاتے

ہیں اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کرتے ہیں اور اس شخص سے زیادہ کون نا انصاف ہوگا جو اللہ پر جھوٹ افتراء کرے اور جب سچی بات اس کے پاس پہنچے وہ اس کو جھٹلا دے کیا ایسے کافروں کا جہنم میں ٹھکانہ نہ ہوگا اور جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے (قرب و ثواب یعنی جنت کے) راستے ضرور دکھلائیں گے اور بے شک اللہ تعالیٰ (کی رضا و رحمت) ایسے خلوص والوں کے ساتھ ہے۔ ﴿۱۸﴾

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا..... میں تزییف شرک و اثبات توحید کا مضمون تھا اور پھر رسالت و ہجرت کا بیان آ گیا تھا چونکہ امر تو حید نہایت مہتمم بالشان ہے اس لئے آگے پھر توحید کی طرف عود ہے قریب ختم سورت تک۔

عووب سوئے تزییف شرک و اثبات توحید: وَلَٰكِنَّ سَاءَ لِمَن يَخْتَرُ مَا يَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (الہی قولہ تعالیٰ) اَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿۱۹﴾ اور (توحید فی الالوہیہ کا جو ثنی ہے یعنی توحید فی التلوین وہ تو ان لوگوں کے نزدیک بھی مسلم ہے چنانچہ) اگر آپ اُن سے دریافت کریں کہ (بھلا) وہ کون ہے جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور جس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے تو وہ لوگ یہی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے پھر (جب توحید فی التلوین کو مانتے ہیں تو توحید فی الالوہیہ کے بارہ میں) کدھرائے چلے جا رہے ہیں (اور جیسا خالق اللہ ہی ہے اسی طرح) اللہ ہی (رازق بھی ہے چنانچہ) وہ اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے روزی فراخ کر دیتا ہے اور جس کے لئے چاہے تنگ کر دیتا ہے بے شک اللہ ہی سب چیز کے حال سے واقف ہے (جیسی مصلحت دیکھتا ہے ویسی ہی روزی دیتا ہے۔ غرض رازق وہی ٹھہرا۔ پس رزق کے لئے بھی شرک کرنا بیہودہ ٹھہرا۔ کقولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا یَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ) اور (جیسا توحید فی التلوین ان کے نزدیک مسلم ہے اسی طرح توحید فی الالبقاء و اللہ ہی بھی ان کے نزدیک مسلم ہے چنانچہ) اگر آپ اُن سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے زمین کو بعد اس کے کہ خشک (نا قابل نباتات) پڑی تھی تروتازہ (قابل نباتات) کر دیا تو (جواب میں) وہ لوگ یہی کہیں گے کہ وہ بھی اللہ ہی ہے۔ آپ کہیں کہ الحمد للہ (اتنا تو اقرار کیا جس سے احتجاج توحید فی الالوہیت پر بدیہی ہے مگر یہ لوگ مانتے نہیں!) بلکہ (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) ان میں اکثر سمجھتے بھی نہیں (نہ اس وجہ سے کہ عقل نہیں بلکہ عقل سے کام نہیں لیتے اور غور نہیں کرتے اس لئے بدیہی بھی خفی رہتا ہے) اور (وجہ ان کے غور نہ کرنے کی انہماک ہے مشاغل دنیا میں حالانکہ) یہ دنیوی زندگی (جس کے یہ تمام تر اشغال ہیں فی نفسہ) بجز لہو لعب کے اور کچھ بھی نہیں اور اصل زندگی عالم آخرت (کی) ہے (چنانچہ دنیا کے فانی اور آخرت کے باقی ہونے سے یہ دونوں مضمون ظاہر ہیں پس فانی میں اس قدر انہماک کہ باقی سے ذہول و حرمان ہو جاوے خود یہ بے عقلی کی بات ہے) اگر ان کو اس کا (کافی) علم ہوتا تو ایسا نہ کرتے (کہ فانی میں منہمک ہو کر باقی کو بھلا دیتے اور اس کے لئے سامان نہ کرتے بلکہ یہ لوگ دلائل میں غور کرتے اور ایمان لے آتے جیسا کہ مقتضایان کے اقرار توحید فی التلوین و الالبقاء کا ہے) پھر (جیسا ان کے اقرار توحید فی التلوین کا مقتضا ہے توحید فی الالوہیت گاہ گاہ اس کا بھی اظہار اور اقرار ہوتا ہے چنانچہ) جب یہ لوگ کشتی میں سوار ہوتے ہیں (اور وہ کشتی زیر و زبر ہونے لگتی ہے) تو (اس وقت) خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں (کہ: لَئِنْ اُنْجِیْنَا مِنْ هٰذِہٖ لَنُکُوْنَنَّ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ [الاعام: ۶۳] ای المواحدین جس سے توحید فی الالوہیہ میں اور بھی حجت لازم ہو جاتی ہے مگر یہ حالت بوجہ انہماک فی الدنیا کے دیر پا نہیں ہوتی۔ چنانچہ اس وقت تو سب قول و قرار توحید کے ہو چکے ہیں مگر) پھر جب ان کو (اس آفت سے) نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے تو وہ فوراً ہی شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو نعمت (نجات وغیرہ) ان کو دی ہے اس کی ناقدری کرتے ہیں اور یہ لوگ (عقائد شرکیہ و اعمال فسقیہ میں ہوائے نفسانی کا اتباع کر کے چندے اور حظ حاصل کر لیں پھر قریب ہی ان کو سب خبر ہوئی جاتی ہے) اور اب اس انہماک فی الدنیا کی وجہ سے کچھ نظر نہیں آتا سو ایک مانع تو ان کو توحید سے یہ انہماک ہے اور دوسرا ایک اور نامعقول حیلہ مانع نکالا ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ: اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدٰی مَعَكَ نَتَّخِطُ مِنْ اَرْضِنَا الْفَصَص: ۱۵۷) حالانکہ مشاہدہ سے ان کو خود لغویت اس کی معلوم ہو سکتی ہے کیونکہ (کیا ان لوگوں نے اس بات پر نظر نہیں کی کہ ہم نے (ان کے شہر مکہ کو) امن والا حرم بنایا ہے اور ان کے گرد و پیش (کے مقامات) میں جو (خارج حرم ہیں) لوگوں کو (مار دھاڑ کر ان کے گھروں سے) نکالا جا رہا ہے (بخلاف ان کے کہ امن سے بیٹھے ہیں اور یہ بات خود محسوسات میں ہے تو بدیہی حیات سے گزر کر محسوسات میں بھی خلاف کرتے اور خوف و تخطف کو ایمان لانے میں عذر مانع بتاتے ہیں اور) پھر (وضوح حق کے بعد اس حماقت اور ضد کا) کیا (ٹھکانا ہے کہ) یہ لوگ جھوٹے معبود (وں) پر تو ایمان لاتے ہیں (جس پر ایمان لانے کا کوئی مقتضی نہیں اور موانع بہت سے) اور اللہ (جس پر ایمان لانے کے بہت سے مقتضی اور صحیح معنی ایک نہیں اس) کی نعمتوں سے کی ناشکری (یعنی اللہ کے ساتھ شرک) کرتے ہیں (کیونکہ شرک سے بڑھ کر کوئی ناشکری نہیں کہ نعمت تخلیق و ترزیق و ابقاء و تدبیر وغیرہ وہ عطا فرما دے اور عبادت جو کہ ان نعمتوں کا شکر ہے دوسرے کے لئے تجویز کی جاوے) اور (واقعی یہ ہے کہ) اس شخص سے زیادہ کون نا انصاف ہوگا جو (بلا دلیل) اللہ پر جھوٹ افتراء کرے (کہ وہ شریک رکھتا ہے) اور جب سچی بات اس کے پاس (دلیل کے ساتھ) پہنچے وہ اس کو جھٹلا دے (بے انصافی ظاہر ہے کہ بلا دلیل بات کی تو تصدیق کرے اور دلیل والی بات کی

تکذیب) کیا ایسے کافروں کا (جو اس قدر نا انصافی کریں) جہنم میں ٹھکانا نہ ہوگا (یعنی ضرور ہے کیونکہ سزا مناسب جرم کے ہوتی ہے پس جیسا جرم عظیم ایسی ہی سزا بھی عظیم) ف: لہو و لعب کے ساتھ فی نفسہ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر حیاۃ دنیا تحصیل دین کا ذریعہ بن جاوے تو پھر وہ لہو و لعب نہیں بلکہ باعتبار شرہ کے وہ بھی باقی ہے اور آیت: اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدٰی جس کا ذکر ترجمہ ویتخطف الناس میں آیا ہے پارہ ہستم کے نصف پر گزری ہے اور وہاں اس کی تفسیر دیکھی جاوے۔

رابط: سورت میں تمام تر وہ مضامین ہیں جن سے مسلمانوں پر مشقتوں کا وقوع مفہوم ہوتا ہے چنانچہ اول میں تو مع قصص کے افتنان کی صریح حکایت ہے اور آخر کے قریب ہجرت کا مضمون ہے اور اس میں مشقت ظاہر ہے اور توحید و رسالت کے جو مضامین ہیں ان میں گفتگو کرنے سے اکثر اہل دین کو مشقت پیش آتی ہے۔ پس تمام تر مضامین مشقت پر مشتمل ہیں۔ اس لئے خاتمہ میں دین کے لئے مشقت برداشت کرنے والوں کو بشارت عظمیٰ دے کر سورت کو ختم فرماتے ہیں جیسا کہ شروع کے قریب بھی آیت ومن جاهد النخ میں دوسرے عنوان سے یہ مضمون تھا جس کے متعلق تمہید سورت میں بھی کچھ بیان ہوا ہے۔

خاتمہ در بشارت اہل مجاہدہ دینیہ: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (یعنی اوپر تو ان کا حال تھا جو اہل کفر اور نفس پرست ہوں) اور (اب ان کے اضداد کا بیان ہے کہ) جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے (قرب و ثواب یعنی جنت) کے راستے ضرور دکھادیں گے (جس سے وہ جنت میں پہنچ جاویں گے) کقولہ تعالیٰ: وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا (اور بے شک اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت) ایسے خلوص والوں کے ساتھ ہے (دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی) ف: راستے اس لئے کہا گیا کہ جنت میں جانے والے بہت سے ہوں گے تو ایک راستے کے بہت سے حصے ہو جاویں گے واللہ اعلم۔

الحمد للہ آج انیسویں محرم الحرام روز چہار شنبہ وقت ضحیٰ ۱۳۲۵ھ مقام تھانہ بھون میں سورہ عنکبوت کی تفسیر ختم ہوئی جس کے ختم سے بفضلہ تعالیٰ مجموعہ تفسیر ہذا کے دو ٹکٹ اختتام کو پہنچ گئے۔ اللہ تعالیٰ سے التجا کی کہ ان دو ٹکٹ مکمل کو مقبول اور ٹکٹ باقی کو مقبولیت کے ساتھ مکمل فرماویں۔ آمین یا رب العالمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ خیر خلقہ سیدنا و سید الخلائق

محمد و علیہ و آلہ و صحابہ و ذریتہ اجمعین۔

ترجمہ مسائل السالون: قولہ تعالیٰ: وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا..... زہد فی الدنیا اور ترغیب آخرت میں صریح ہے اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے والے پر جبل کا حکم ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ..... اُن کا یہ اخلاص اگر دل سے نہ تھا تب تو اس میں دلالت ہے کہ محض صورتہ عمل کافی نہیں اور اگر دل سے تھا تو اس پر دلالت ہے کہ عمل بدوں استقامت کافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا اس میں دلالت ہے کہ مجاہدہ مفتاح مشاہدہ ہے۔

ملفوظات التبرجئة: قولہ فی بقدر لہ: جس کے لئے اشارۃ الی ان المرجع من یشاء المذكور لکن بلا ملاحظۃ متعلقہ فالمراد من یشاء الآخر غیر المذكور فہو قریب من الاستخدام ۱۔ ۲ قولہ قبل بل اکثرہم: مانتے نہیں اشارۃ الی التقدير لتوجیہ بل ۳۔ ۴ قولہ نعمۃ اللہ نعمتوں اشار الی ارادۃ الجنس ۵۔ ۶ قولہ نعمۃ اللہ المدارك ۷۔ ۸ قولہ فی لمع المحسنین: دنیا میں بھی الخ لكون الجملة الاسمية بخلاف لنهدينهم لكونها فعلية مؤكدة بالنون الخاصة بالمستقبل واللہ اعلم ۹۔

اجتلاؤنا لقرآن: قولہ ولیتمتعوا فی قراءۃ بسكون اللام علی انه لام الامر ولذا حملته علی لام الامر ولم احمل لام لیکفروا علیہ لیوافق ما ہنا قولہ تعالیٰ فی الروم لیکفروا بما آتیناہم فتمتعوا فسوف تعلمون ۱۰۔

التجو: الدار الآخرة موصوف وصفۃ ۱۱۔

البلاغة: الحيوان هو مصدر وصف به للمبالغة قولہ لیکفروا فیہ لام العاقبة داخلۃ علی المسبب اقيم مقام السبب ۱۲۔

## وجوه المتانی

سُورَةُ الْفُرْقَانِ: یا کل منها۔ فیہ قراء تان الاولی بالنون لحمزة والكسائی والثانية بالياء للباقيں۔ قولہ تعالیٰ ویجعل فیہ قراء تان الاولی برفع اللام لابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية بالسكون للباقيں قال الزمخشري ان الشرط اذا كان ما ضیا جاز فی جوابہ الجزم والرفع۔ قولہ تعالیٰ ضیقا فیہ قراء تان الاولی بسكون الياء لابن كثير والثانية بكسر الياء مشددة للباقيں۔ قولہ تعالیٰ نحشرهم فیہ قراء تان الاولی بالياء لابن كثير وحفص والثانية بالنون للباقيں۔ قولہ تعالیٰ فیقول فیہ قراء تان الاولی بالنون لابن عامر والثانية بالياء للباقيں۔ قولہ تعالیٰ فما تستطيعون فیہ قراء تان الاولی بقاء الخطاب لحفص والثانية بقاء الغيبة للباقيں۔ قولہ تعالیٰ تشقق۔ فیہ

قراء تان الاولى بتخفيف الشين لابي عمرو والكوفيين والثانية بالتشديد للباقيين۔ قوله تعالى ونزل الملكة فيه قرأتان الاولى بنونين الاولى مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الزاي ورفع اللام ونصب الملكة لابن كثير والثانية نزل بنون واحدة مضمومة وزاء مشددة وفتح اللام ورفع الملكة للباقيين۔ قوله تعالى وثمودا۔ فيه قراء تان الاولى بغير تنوين لحفص وحمزة والثانية بالتنوين للباقيين والاول بتاويل القبيلة والثاني بتاويل الحي۔ قوله تعالى ام تحسب۔ فيه قراء تان الاولى فتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية كسرهما للباقيين۔ قوله تعالى ارسل الريح۔ فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لابن كثير والثانية بالجمع للباقيين۔ قوله تعالى بشرا فيه ما تقدم في الاعراف۔ قوله تعالى ليدكروا۔ فيه قراء تان الاولى بسكون الذال والكاف مخففة لحمزة والكسائي والثانية بفتح الذال وضم الكاف مشدتين للباقيين۔ قوله تعالى فسئل به۔ فيه ما في سورة الانبياء۔ قوله تعالى لما تأمرنا۔ فيه قراء تان الاولى بالياء التحتية لحمزة والكسائي والثانية بالتاء الفوقية للباقيين۔ قوله تعالى سراجا۔ فيه قراء تان الاولى بضم السين والراء على الجمع لحمزة والكسائي والثانية بكسر السين وفتح الراء والف بعدها على التوحيد للباقيين۔ قوله تعالى يذكر۔ فيه قراء تان الاولى بسكون الذال وضم الكاف مخففة لحمزة والثانية بفتح الذال والكاف مشدتين للباقيين۔ قوله تعالى لم يقتلوا۔ فيه ثلث قراءات الاولى بضم التحتية وكسر الفوقية لنافع وابن عامر والثانية بفتح التحتية وكسر الفوقية لابن كثير وابي عمرو والثالثة بفتح التحتية وضم الفوقية۔ قوله تعالى يضاعف له العذاب۔ فيه اربع قراءات الاولى من المضاعفة مع ضم الفاء لشعبة والثانية من التضعيف مع ضم الفاء لابن عامر والثالثة من التضعيف مع جزم الفاء لابن كثير والرابعة من المضاعفة مع جزم الفاء للباقيين والجزم على البدلية والرفع على الاستيناف۔ قوله تعالى يخلد۔ فيه قراء تان الاولى برفع الذال لابن عامر وشعبة والثانية بالجزم للباقيين وقد عرفت وجههما انفا۔ قوله تعالى فيه مهانا۔ فيه قراء تان الاولى بصلة الهاء من فيه لحفص وابن كثير والثانية بغير صلة للباقيين۔ قوله تعالى ذريتنا۔ فيه قراء تان الاولى على الجمع لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية على الافراد للباقيين۔ قوله تعالى يلقون۔ فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف للباقيين۔

**سورة النجم** : قوله تعالى تنزل۔ فيه قراء تان الاولى من الانزال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التنزيل للباقيين۔ قوله تعالى ارجه واخاه۔ فيه ما تقدم في الاعراف۔ قوله تعالى تلقف تقدم في الاعراف۔ قوله تعالى ان اسر تقدم في طه۔ قوله تعالى حذرون۔ فيه قراء تان الاولى بالف بعد الحاء لابن ذكوان والكوفيين والثانية بغير الف للباقيين وهما بمعنى الا ان الصفة المشبهة تفيد الثبات۔ قوله تعالى عيون في المواضع الثلاثة فيه قراء تان الاولى بضم العين على الاصل لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بكسرها على الاتباع للباقيين۔ قوله تعالى الا خلق الاولين۔ فيه قراء تان الاولى بضم الخاء واللام لنافع وابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بفتح الخاء وسكون اللام الباقيين ومعنى الثاني الاختلاف۔ قوله تعالى بيوتا۔ تقدم في النور۔ قوله تعالى فرهين۔ فيه قراء تان الاولى بالف بعد الفاء لابن عامر والكوفيين والثانية بغير الف للباقيين وهما بمعنى الا ان الصفة المشبهة في الثبات۔ قوله تعالى اصحاب لنيسة۔ فيه قراء تان الاولى بلام مفتوحة من غير الف وصل قبلها وياء ساكنة ولا همزة وفتح تاء التانيث لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية باسكان اللام وقبلها همزة وصل وبعد اللام همزة مفتوحة وبعدها ياء ساكنة وخفض تاء التانيث للباقيين وايكة معناها الغيضة وليكة اسم للقربة كما في القاموس۔ قوله تعالى بالقسطاس تقدم في بني اسرائيل۔ قوله تعالى كسفا۔ فيه قراء تان الاولى بفتح السين لحفص والثانية بالسكون للباقيين۔ قوله تعالى نزل به الروح الامين۔ فيه قراء تان الاولى بتخفيف الزاي والروح والامين برفعهما لنافع وابن كثير وابي عمرو وحفص والثانية بتشديد الزاي والروح والامين بنصبهما للباقيين۔ قوله تعالى اولم تكن لهم اية۔ فيه قراء تان الاولى بالتاء الفوقية ورفع اية لابن عامر والثانية بالياء التحتية ونصب اية للباقيين۔ فكان على الاول تامة وعلى الثاني ناقصة۔ قوله تعالى فتوكل۔ فيه قراء تان الاولى بالفاء لنافع وابن عامر والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى يتبعهم فيه قراء تان الاولى بسكون التاء الفوقية وفتح الباء الموحدة لنافع والثانية بتشديد الفوقية وكسر الموحدة للباقيين۔

**سورة الممتلئ** : قوله تعالى بشهاب قبس۔ فيه قراء تان الاولى بتنوين شهاب للكوفيين والثانية بغير تنوين للباقيين والتنوين على الصفة او البدل وترك التنوين على الاضافة البيانية۔ قوله تعالى ليتينى فيه قراء تان الاولى بنونين الاولى مفتوحة مشددة والثانية مسكورة

مخففة لابن كثير والثانية بنون واحدة مكسورة شدة للباقيين۔ قوله تعالى فمكث۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الكاف لعاصم والثانية بالضم للباقيين۔ قوله تعالى من سبا۔ فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الهمزة من غير تنوين لابي عمرو واليزي والثانية باسكان الهمزة لقنبل والثالثة بالخفض والتنوين ويأول على الاول بالقييلة وعلى الثالثة بالحى وخرج الثانى على اجراء الوصل مجرى الوقف۔ قوله تعالى الا يسجدوا۔ فيه قراءتان الاولى بتخفيف اللام وقفا ووصلا للكسائي والثانية بالتشديد للباقيين واصل الاول الاللتبيه ويا حرف نداء والمنادى محذوف واسجدوا امر المخاطب ولذا يقف الكسائي على ياء ويتدى بضم همزة اسجدوا وسقطت الف يا والف الوصل فى اسجدوا وكتبت الياء متصلة بالسين على خلاف القياس۔ قوله تعالى ما تخفون وما تعلنون۔ فيه قراءتان الاولى بالفوقية فيهما للكسائي وحفص والثانية بالتحية فيهما للباقيين قوله تعالى فالحق فيه ثلث قراءات الاولى بسكون الهاء لابي عمرو وعاصم وحمزة والثانية باختلاس كسرة الهاء لقانون وهشام بخلاف عنه۔ والثالثة باشباع الكسرة للباقيين۔ قوله تعالى عن ساقبها۔ فيه قراءتان الاولى بهمزة ساكنة لقنبل والثانية بالف ساكنة للباقيين والهمزة لغة فيه۔ قوله تعالى لبيتنه واهله ثم لنقولن فيهما قراءتان الاولى بصيغة جمع المخاطب لحمزة والكسائي والثانية بصيغة جمع المتكلم للباقيين۔ قوله تعالى مهلك ذكر فى الكهف۔ قوله تعالى بيوتهم مر فى النور قوله تعالى قدرنا۔ فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لشعبة والثانية بالتشديد للباقيين۔ قوله تعالى اما يشركون۔ فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية لابي عمرو وعاصم والثانية بالفوقية للباقيين۔ قوله تعالى ما تذكرون۔ فيه ثلث قراءات الاولى بالتحية وتشديد الدال لابي عمرو وهشام۔ والثانية بالفوقية وتخفيف الدال لحمزة والكسائي وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الدال للباقيين۔ قوله تعالى يرسل الريح۔ فيه قراءتان الاولى بالتوحيد لحمزة والكسائي وابن كثير والثانية بالجمع للباقيين۔ قوله تعالى بشرا۔ فيه ما فى الاعراف۔ قوله تعالى بل ادرك۔ فيه قراءتان الاولى من الافعال لابي عمرو وابن كثير والثانية من الافاعل للباقيين۔ قوله تعالى فى ضيق۔ فيه قراءتان الاولى بكسر الصاد لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين۔ قوله تعالى ولا يسمع الصم الدعاء۔ فيه قراءتان الاولى لا يسمع بالياء التحتية مفتوحة وفتح الميم ورفع الصم لابن كثير والثانية بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الميم ونصب الصم للباقيين۔ قوله تعالى وما انت بهادى العمى۔ فيه قراءتان الاولى تهدى بتاء فوقية وسكون الهاء ونصب العمى لحمزة والثانية بالموحدة مكسورة وفتح الهاء بعدها الف وخفض العمى للباقيين۔ قوله تعالى ان الناس۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة من ان للكوفيين والثانية بكسرها للباقيين والكسر على اضممار القول او اجراء التكليم من الكلام مجراه او على ان الكلام من جهته سبحانه۔ قوله تعالى وكل اتوه۔ فيه قراءتان الاولى بقصر الهمزة وفتح التاء لحمزة وحفص والثانية بمد الهمزة وضم التاء للباقيين۔ قوله تعالى تحسبها۔ فيه قراءتان الاولى بكسر السين لنافع وابن كثير وابي عمرو والكسائي والثانية بفتحها للباقيين۔ قوله تعالى بما يفعلون۔ فيه قراءتان الاولى بالغية لابن كثير وابي عمرو وهشام والثانية بالخطاب للباقيين۔ قوله تعالى من فزع يومئذ۔ فيه ثلث قراءات الاولى بتنوين فزع وفتح الميم من يومئذ لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بلا تنوين وفتح الميم لنافع والثالثة بلا تنوين وكسر الميم للباقيين وجه الاول كون الطرف منصوباً بقوله تعالى امنون وجه الثانى اضافته الى يوم وهو مفتوح بناء لاضافته الى غير متمكن ووجه الثالث ظاهر۔ قوله تعالى مما تعملون۔ فيه قراءتان الاولى بالخطاب لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالغية۔

سورة القصص: قوله تعالى ونرى فرعون وهامان وجنودهما۔ فيه قراءتان الاولى بالتحية من الرؤية ورفع الاسماء الثلاثة بعده على الفا عليه لحمزة والكسائي والثانية بالنون من الازانة ونصب الاسماء على المفعولية للباقيين۔ قوله تعالى يصدر۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وضم الدال لابي عمرو وابن عامر والثانية بضم الياء وكسر الدال للباقيين والاول لازم والثانى متعد والمعنى باغنامهم۔ قوله تعالى يا ابت فيه قراءتان الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين۔ قوله تعالى هاتين۔ فيه قراءتان الاولى بتشديد النون لابن كثير والثانية بالتخفيف للباقيين وكذلك فى قوله فذانك الا ان ابا عمرو فيه مع ابن كثير۔ قوله تعالى او جذوة فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الجيم لعاصم والثانية بضمها لحمزة والثالثة بالكسر للباقيين وهن لغات۔ قوله تعالى من الرهب فيه۔ ثلث قراءات الاولى بفتح الراء وسكون الهاء لحفص والثالثة بضم الراء وسكون الهاء للباقيين وكلها لغات۔ قوله تعالى يصدقنى۔ فيه قراءتان الاولى برفع القاف لعاصم وحمزة والثانية بالجزم للباقيين والرفع على كونه صفة والجزم على كونه جواباً للامر۔ قوله تعالى قال موسى۔ فيه قراءتان

تان الاولى بغير واو قبل قال لابن كثير والثانية وقال بالواو للباقيين۔ قوله تعالى تكون له۔ فيه قراءتان الاولى بالياء بالتذكير لحمزة والكسائي والثانية بالتاء على التانيث للباقيين۔ قوله تعالى لا يرجعون۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وكسر الجيم لنافع وحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الجيم للباقيين۔ قوله تعالى سحران۔ فيه قراءتان الاولى بكسر السين وسكون الحاء للكوفيين والثانية بفتح السين وكسر الحاء والفاء بينهما للباقيين۔ قوله تعالى يجبي۔ فيه قراءتان الاولى بالفوقية لنافع والثانية بالتحتية للباقيين۔ قوله تعالى افلا تعقلون۔ فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين۔ قوله تعالى لخسف بنا۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الخاء والسين لحفص والثانية بضم الخاء وكسر السين للباقيين۔

**سورة العنكبوت:** قوله تعالى النشاة فيه قراءتان الاولى بفتح الشين والفاء بعد الشين ممدودة قبل الهمزة لابن كثير وابي عمرو والثانية بسكون الشين والهمزة بعد الشين للباقيين۔ قوله تعالى مودة بينكم۔ فيه ثلث قراءات الاولى مودة بالنصب والتنوين بينكم بنصب النون لنافع وابن عامر وشعبه والثانية برفع مودة من غير تنوين وجر النون لابن كثير وابي عمرو والكسائي والثالثة بنصب مودة من غير تنوين وجر النون للباقيين والرفع على كونه خبر مبتداً محذوف اي هي والنصب على كونه مفعولاً له۔ قوله تعالى انكم لتاتون الاول فيه قراءتان الاولى بالجر لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية بالاستفهام للباقيين۔ قوله تعالى رسلنا۔ فيه قراءتان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين۔ قوله تعالى ابراهيم۔ فيه قراءتان الاولى ابراهيم هنا بالالف لهشام والثانية بالياء للباقيين۔ قوله تعالى لننجينه۔ فيه قراءتان الاولى من الانجاء لحمزة والكسائي والثانية من التنجية للباقيين۔ قوله تعالى منجوك۔ فيه قراءتان الاولى من الانجاء لابن كثير وشعبة وحمزة والكسائي والثانية من التنجية للباقيين۔ قوله تعالى منزلون۔ فيه قراءتان الاولى من التنزيل لابن عامر والثانية من الانزال للباقيين۔ قوله تعالى ثمود۔ فيه قراءتان الاولى بغير تنوين لحمزة وحفص بتاويل قبيلة والثانية بالتنوين للباقيين بتاويل الحي۔ قوله تعالى البيوت۔ فيه قراءتان الاولى بضم الياء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقيين۔ قوله تعالى ما يدعون۔ فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابي عمرو وعاصم والثانية بالفوقية للباقيين۔ قوله تعالى ايات من ربہ۔ فيه قراءتان الاولى بالجمع لنافع وابي عمرو وابن عامر وحفص والثانية بالافراد للباقيين۔ قوله تعالى ويقول فيه قراءتان الاولى بالتحتية لنافع والكوفيين والثانية بالنون للباقيين۔ قوله تعالى يا عبادي۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابن عامر وعاصم والثانية بالسكون للباقيين۔ قوله تعالى ارضي۔ فيه قراءتان الاولى فتح الياء لابن عامر والثانية سكونها للباقيين۔ قوله تعالى ترجعون۔ فيه قراءتان الاولى بالتحتية لابي بكر والثانية بالفوقية للباقيين۔ قوله تعالى لبئسهم۔ فيه قراءتان الاولى بعد النون بشاء مثناة ساكنة وبعدها واو مكسورة مخففة وبعدها الواو ياء مفتوحة لحمزة والكسائي والثانية بعد النون بباء موحدة مفتوحة وبعدها واو مشددة وبعدها الواو همزة مفتوحة للباقيين والاول من الشواء بمعنى الاقامة والثاني من التبوية بمعنى التنزيل۔ قوله تعالى واليتمتعوا۔ فيه قراءتان الاولى بكسر اللام لورش وابي عمرو وابن عامر وعاصم والثانية بالسكون للباقيين واللام على الاول لام كي وعلى الثاني لام الامر۔ قوله تعالى سبلنا۔ فيه قراءتان الاولى سكون الموحدة لابي عمرو والثانية ضمها للباقيين۔

# سُورَةُ الرَّوْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الرَّوْمِ  
۳۰ مَكِّيَّةٌ ۸۳

آيَاتُهَا  
۶۰

رُكُوعَاتُهَا  
۶

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

الْعَلَّامُ غُلبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝  
لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ۝ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ ۝ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۝  
وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَعَدَّ اللَّهُ ۝ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

الْعَلَّامُ اہل روم ایک قریب کے موقع میں مغلوب ہو گئے اور وہ اپنے مغلوب ہونے کے بعد عنقریب تین سال سے لے کر نو سال کے اندر اندر غالب آ جائیں گے۔ پہلے بھی اختیار اللہ ہی کو تھا اور پیچھے بھی اور اس روز مسلمان اللہ تعالیٰ کی اس امداد پر خوش ہوں گے وہ جس کو چاہے غالب کر دیتا ہے اور وہ زبردست رحیم ہے اس کا وعدہ فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے خلاف نہیں فرماتا لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

تفسیر: سورۃ الروم مکیہ: الا قوله فسبحان وهی ستون او تسع و خمسون آية كذا فی البضاوی۔ (ملط: اس سورت میں یہ مضامین ہیں۔ اول: بعض واقعات موجب فرح اہل اسلام کی پیشین گوئی جس میں دلالت علی النبوة کے ساتھ اوپر کی سورت میں کفار کی ایذا رسانی سے جو مسلمانوں کو رنج ہوتا تھا جس پر اس کے خاتمہ میں مجاہدہ و تحمل مشاق کی فضیلت مذکور ہوئی تھی اس رنج کا ازالہ بھی ہے اور اس سے دونوں میں ارتباط بھی ظاہر ہو گیا۔ ثانی: کفار کا تعنت و عناد اور ان کو کفر و تکذیب پر توجہ اور اس کی تقویت کے لئے اجمالاً بعض مکذبین سابقین کی بد انجامی۔ ثالث: اثبات معاد اور اس کے احوال و احوال جس سے مضمون ثانی کی بھی تقویت ہوتی ہے۔ رابع: اثبات توحید اور اس کے دلائل۔ خامس: بعض اعمال ہمہ فرعیہ جو حقوق اعتقاد و توحید میں سے ہیں۔ پھر خاتمہ میں ان مضامین بلیغہ سے کفار کے متاثر نہ ہونے پر حضور ﷺ کا تسلیہ واللہ اعلم۔

پیشینگوئی موجب سرور اہل اسلام: جس قصہ کے متعلق یہ پیشین گوئی ہے اس کا شخص یہ ہے کہ ایک بار روم اور فارس میں مقام اذرعات و بصری کے درمیان (کما فی الروح معزیا الی طرق عدیة مع ترجیح ابن حجر له) لڑائی ہوئی اور رومی مغلوب ہو گئے۔ مشرکین مکہ مسلمانوں سے کہنے لگے کہ تم اور رومی اہل کتاب ہو اور ہم اور فارسی غیر اہل کتاب ہیں۔ پس فارس کا روم پر غالب آنا فال ہے اس کی کہ ہم بھی تم پر غالب رہیں گے۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں جس میں پیشین گوئی ہے کہ نو سال کے اندر رومی فارسیوں پر غالب آ جاویں گے۔ چنانچہ اس سے ساتویں برس پھر دونوں کا مقابلہ ہوا اور رومی غالب آ گئے۔ جس سے وہ پیشین گوئی پوری ہوئی اور اتفاق سے جس زمانہ میں یہ روم کا غلبہ ہوا ہے یہاں مسلمان جنگ بدر میں مشرکین پر غالب آئے تھے۔ بعض نے یَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ کی یہی تفسیر کی ہے اور اس کو دوسری پیشین گوئی قرار دیا ہے۔ یہ سب روایات درمنثور میں باسانید مختلفہ مذکور ہیں۔

آیات و تفسیر: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۔ الْعَلَّامُ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) اہل روم ایک قریب کے موقع میں (یعنی ارض روم کے ایسے مقام میں جو بہ نسبت فارس کے عرب سے قریب تر ہے۔ مراد اس سے اذرعات و بصری ہے جو ملک شام میں دو شہر ہیں۔ کذا فی القاموس اور حکومت روم کے تحت میں ہونے سے ارض روم میں داخل ہیں۔ ایسے موقع میں اہل روم اہل فارس کے مقابلہ میں) مغلوب ہو گئے (جس سے مشرکین خوش ہوئے) اور وہ (رومی) اپنے (اس) مغلوب ہونے کے بعد عنقریب (اہل فارس پر

دوسرے مقابلہ میں) تین سال سے لے کر نو سال کے اندر غالب آ جائیں گے (اور یہ مغلوب اور غالب ہونا سب خدا کی طرف سے ہے کیونکہ مغلوب ہونے سے پہلے بھی اختیار اللہ ہی کو تھا (جس سے مغلوب کر دیا تھا) اور (مغلوب ہونے سے) پیچھے بھی (اللہ ہی کو اختیار ہے جس سے غالب کر دیا گیا) اور اس روز (یعنی جب اہل روم غالب آویں گے) مسلمان اللہ تعالیٰ کی اس امداد پر خوش ہوں گے (اس امداد سے یا تو مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو قول میں غالب فرماوے گا کیونکہ اس پیشین گوئی کو مسلمانوں نے کفار پر ظاہر کیا اور انہوں نے تکذیب کی تو اس کے وقوع سے مسلمانوں کی جیت ہو جاوے گی اور یا یہ مراد ہے کہ مسلمانوں کو مقابلہ میں بھی غالب کر دے گا۔ چنانچہ وہ وقت جنگ بدر میں منصور ہونے کا تھا اور ہر حال میں نصرت کا محل اہل اسلام ہی ہیں اور مسلمانوں کی حالت ظاہری مغلوبیت کی دیکھ کر اس منصوریت فی المقابلہ پر استبعاد نہ کیا جاوے یا دو آدمیوں کی حالت ظاہری مغلوبیت کی دیکھ کر مسلمانوں کی اس منصوریت فی المقادبلہ پر استبعاد نہ کیا جاوے کیونکہ نصرت اللہ کے قبضے میں ہے) وہ جس کو چاہے غالب کر دیتا ہے اور وہ زبردست ہے (کفار کو جب چاہے قولا یا فعلا مغلوب کر دے اور) رحیم (بھی) ہے (مسلمانوں کو جب چاہے غالب کر دے) اللہ تعالیٰ نے اس کا وعدہ فرمایا ہے (اور) اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کو خلاف نہیں فرماتا (اس واسطے یہ پیشین گوئی ضرور واقع ہوگی خواہ ایک مراد ہو یا دو) لیکن اکثر لوگ (اللہ تعالیٰ کے تصرفات کو) نہیں جانتے (بلکہ صرف ظاہری اسباب کو دیکھ کر ان اسباب پر حکم لگا دیتے ہیں۔ اس لئے اس پیشین گوئی میں استبعاد کرتے ہیں حالانکہ مسبب الاسباب اور مالک اسباب حق تعالیٰ ہے اس کو اسباب بدلنا بھی آسان اسباب کے خلاف مسبب کا واقع کرنا بھی آسان اور جس طرح وقوع کے قبل اسباب کو دیکھ کر صدق وعدۃ البیہ کا یقین نہیں کرتے اسی طرح بعد وقوع کے اس کو وعدۃ البیہ کا ظہور نہیں جانتے جس سے اس وعدہ کی پیشگی خبر دینے والے کی نبوت پر استدلال کرنا لازم تھا۔ پس لَا يَعْلَمُونَ میں دونوں امر آ گئے)۔

ف: مسلمانوں کا کفار سے اس پیشین گوئی کا دعویٰ سے اظہار کرنا ترمذی میں موجود ہے۔

مَلِكًا سَلَامًا لِّيُخْرِجَهُنَّ يَقُولُهُ فِي تَوْضِيحِ ادْنَى الْأَرْضِ: اَرْضُ رُومِ اِشَارَةً اِلَى اَنْ اَللّٰمِ فِي الْاَرْضِ لِلْعَهْدِ ۱۳۔

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۖ وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِىْ اَنْفُسِهِمْ ۖ مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَانُوْا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّاَثَارُوا الْاَرْضَ وَعَسَرُوْهَا اَكْثَرَ مِمَّا عَسَرُوْهَا وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۖ فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيْظْلِمَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ اَسَآءُوْا لِسُوْا اِىْ اَنْ كَذَّبُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝

یہ لوگ صرف دنیوی زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے بے خبر ہیں۔ کیا انہوں نے اپنے دلوں میں یہ غور نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں کسی حکمت ہی سے اور ایک میعاد معین کے لئے پیدا کیا ہے اور بہت سے آدمی اپنے رب کے ملنے کے مکرر ہیں۔ کیا یہ لوگ زمین میں چلے پھرے نہیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیا ہوا وہ ان سے قوت میں بھی بڑھے ہوئے تھے اور انہوں نے زمین کو بھی بویا جوتا تھا اور جتنا انہوں نے اس کو آباد کر رکھا ہے اس سے زیادہ انہوں نے آباد کیا تھا اور ان کے پاس ان کے پیغمبر معجزے لے کر آئے تھے سو اللہ تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا لیکن وہ تو خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کر رہے تھے پھر ایسے لوگوں کا انجام جنہوں نے برا کام کیا تھا بڑی ہوا۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو جھٹلایا تھا اور ان کی ہنسی اڑاتے تھے۔

تَفْسِيْرُ لِحِط: اوپر اخبار بالغیب کے ساتھ جو کہ دلیل نبوت بھی ہے کفار کا جہل لَا يَعْلَمُونَ ۝ ہے بیان فرمایا تھا جس سے ان لوگوں کا جہل عن النبوة مفہوم ہوا تھا۔ آگے ان کا جہل عن الآخرة کہ فرع ہے جہل عن النبوة کی مع اس کے سبب عظیم کے کہ انہماک فی الدنیا ہے اور مع توخیج کے بیان فرماتے ہیں۔

تَوَخُّجٌ بِرَحْبِ دُنْيَا وَكُفْرًا نَّكَارًا: يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۖ (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ (ان لوگوں کے جہل باللہ و بالنبوة کا جو کہ اوپر معلوم ہوئے سبب یہ ہے کہ) یہ لوگ صرف دنیوی زندگی کی ظاہر (حالت) کو جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے (بالکل) بے خبر ہیں (کہ وہاں کیا ہوگا) اس لئے ان کو نہ اسباب عقوبت سے کہ کفر و انکار ہے اندیشہ ہے نہ اسباب نجات کی کہ تصدیق و ایمان ہے فکر ہے) کیا (دلائل وقوع آخرت کے سن کر بھی ان کی

نظر دنیا ہی پر مقصور رہی اور) انہوں نے اپنے دلوں میں یہ غور نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں کسی حکمت ہی سے اور ایک معاد معین (تک) کے لئے پیدا کیا ہے (جیسا اس نے آیات میں خبر دی ہے کہ ان حکمتوں میں سے ایک مجازات ہے اور معاد معین قیامت ہے۔ اگر اپنے دلوں میں غور کرتے تو ان واقعات کا امکان عقل سے اور ان کا وقوع نقل سے اور اس نقل کا صدق صفت اعجاز سے منکشف ہو جاتا اور آخرت کے منکر نہ ہوتے مگر غور نہ کرنے سے منکر ہو رہے ہیں) اور (یہی کیا اور) بہت سے آدمی اپنے رب کے ملنے لگے کے منکر ہیں کیا یہ لوگ (کبھی گھر سے نہیں نکلے اور) زمین میں چلے پھرے نہیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو (منکر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا (آخری) انجام کیا ہوا (کیفیت ان کی یہ تھی کہ) وہ ان سے قوت میں بھی بڑھے ہوئے تھے اور انہوں نے زمین کو بھی (ان سے زیادہ) بویا جوتا تھا اور جتنا انہوں نے (سامان اور مکان سے) اس کو آباد کر رکھا ہے اس سے زیادہ انہوں نے اس کو آباد کیا تھا اور ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر معجزے لے کر آئے تھے (جن کو انہوں نے نہیں مانا اور عذاب سے ہلاک سمجھوئے جن کی ہلاکت کے آثار ان کے دیار سے جو طریق شام میں ملتے ہیں نمودار ہیں) سو (اس ہلاکت میں) خدا تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا و لیکن وہ تو خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کر رہے تھے (کہ انکار رسل کا کر کے مستحق ہلاک ہوئے یہ تو ان کی حالت دنیا میں ہوئی اور) پھر (آخرت میں) ایسے لوگوں کا انجام جنہوں نے (ایسا) برا کام (یعنی رسل کا انکار) کیا تھا برا ہی ہوا (محض بے اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو (یعنی احکام و اخبار کو) جھٹلایا تھا اور) (تکذیب سے بڑھ کر یہ کہ) ان کی ہنسی اڑاتے تھے (وہ انجام سزائے دوزخ ہے)

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالِكِ: قوله تعالى: يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا..... اس میں اس شخص کی جہالت کا اظہار ہے جو اپنی نظر کو صرف دنیا کے مزخرفات و لذات محسوسہ تک مقفّر رکھتا ہے اور آخرت سے جو کہ مقصود ہے غافل رہتا ہے۔ قوله تعالى: أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ..... اس میں بعض اہل طریق کو اس عادت کی اصل ہے کہ بلاد میں سیاحت کیا کرتے ہیں جس میں مصالح دیدیہ ہوتے ہیں۔

ملحوظات: التبرجئة: قوله في اولم يتفكروا: مقصودى اشارة الى تقدير المعطوف عليه اى اقصروا نظرهم على الدنيا ولم يتفكروا ۱-۲- قوله في انفسهم: اپنے دلوں اشارة الى ان الانفس آلات التفكير لا محله وزيادته للمبالغة والتقريب كقوله اعتقدت بقلبي ۳-۴- قوله في ما خلق الله: ان الله تعالى في اشارة به الى ان الجملة مفعول ليتفكروا والنفي لا يمنع ذلك كما في اعراب القرآن ۵-۶- قوله في بلقاء ربهم: اپنے رب کے ملنے اشارة الى كون بلقاء ربهم معمولاً للكفرون واللام لا تمنع ذلك كما في الاعراب ۷-۸- قوله في اولم يسيرا: گھر سے اشارة الى تقدير المعطوف عليه اى اقعدهوا في بيوتهم ولم يسيرا ۹-۱۰- قوله في فما كان الله فصيحاً: محض اشارة الى ان كذبوا: محض اشارة الى ان الفاء في فما كان يكن سبب سوء العاقبة الاعقائد هم الباطلة وفعالهم السبى ۱۱-۱۲- قوله في ان كذبوا: اشارة الى تقدير اللام او الباء ۱۳-

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ⑩ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ

الْمُجْرِمُونَ ⑪ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ ⑫ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ⑬ وَيَوْمَ

تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِّدُ يَتَفَرَّقُونَ ⑭ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ⑮ وَأَمَّا

الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْأَخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ⑯ فَسُبْحَنَ

اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ⑰ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ⑱

اللہ تعالیٰ خلق کو اول بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ پیدا کرے گا پھر اس کے پاس لائے جاؤ گے اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز مجرم لوگ حیرت زدہ رہ جائیں گے ان کے شریکوں میں سے ان کا کوئی سفارشی نہ ہوگا اور اپنے شریکوں سے منکر ہو جائیں گے اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز سب آدمی جدا جدا ہو جائیں گے یعنی جو لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے وہ تو باغ میں سرور ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا تھا اور ہماری آیتوں کو اور آخرت کے پیش آنے کو جھٹلایا تھا وہ لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔ سو تم اللہ کی تسبیح کیا کرو شام کے وقت اور صبح کے وقت اور تمام آسمانوں اور زمین میں اس کی حمد ہوتی ہے اور بعد زوال اور ظہر کے وقت۔ تفسیر لفظ: اوپر جہل انکار آخرت پر تو بخ بھی آگے آخرت کا وقوع مع بیان مآل انکار و تکذیب اور ایمان و تصدیق کے مذکور ہے۔



لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَالِدَاتُ لِأَبْنَائِنَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝  
 مِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ۝ وَلَهُ مَن فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهِ قَانِتُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۝ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

وہ جاندار کو بے جان سے باہر لاتا ہے اور بے جان کو جاندار سے باہر لاتا ہے اور زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کرتا ہے اور اسی طرح تم لوگ نکالے جاؤ گے اور نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ تم کو مٹی سے پیدا کیا پھر تھوڑے ہی دن بعد تم آدمی بن کر پھیلے ہوئے پھرتے ہو اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیبیاں بنائیں تاکہ ان کے پاس آرام ملے اور تم میاں بیوی میں محبت اور ہمدردی پیدا کی۔ اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں اور اسی کی نشانیوں میں سے آسمانوں زمین کا بنانا ہے اور تمہارے لب لہجہ اور رنگتوں کا الگ الگ ہونا ہے اس میں دانشمندوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے تمہارا سونا ہے رات اور دن میں اور اس کی روزی کو تمہارا تلاش کرنا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو سنتے ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ وہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی ہوتی ہے اور وہی آسمان سے پانی برساتا ہے پھر اسی سے زمین کو اس کے مردہ ہو جانے کے بعد زندہ کر دیتا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو عقل رکھتے ہیں اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین اس کے حکم سے قائم ہے پھر جب تم کو پکار کر زمین میں سے بلا دے گا تو تم یکبارگی نکل پڑو گے اور جتنے آسمان اور زمین میں موجود ہیں سب اسی کے تابع ہیں اور اسی سے جواول بار پیدا کرتا ہے پھر ہی دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ اس کے نزدیک زیادہ آسان ہے اور آسمان و زمین میں اسی کی شان اعلیٰ ہے اور وہ بڑا زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: سرخی بالا سے اوپر وقوع آخرت کا ذکر تھا چونکہ کفار مشرکین اس کے امکان ہی کا انکار کرتے تھے اس لئے آگے اس کی امکان اور صحت کے ثابت کرنے کے لئے دلائل قدرت بیان فرماتے ہیں اور درمیان میں تسبیح و تحمید کا ذکر آ گیا تھا۔ توجیہ استدلال یہ ہے کہ وقوع ساعت فی نفسہ امر ممکن ہے کیونکہ کوئی دلیل اس کے امتناع کی نہیں اور اگر استبعاد کا شبہ ہو تو جو امور قدرت سے واقع ہوئے ہیں یہ قیامت ان سے زیادہ مستبعد نہیں ہے پس قبول وجود میں سب مساوی پھر قدرت ذاتی ہے جس کی نسبت سب مقدرات سے مساوی اور بعد ثبوت امکان و دفع استبعاد نقل صحیح منجر ہے وقوع سے پس وقوع اس کا ضروری۔ اگلا رکوع پورا اسی مضمون میں ہے۔

استدلال بر صحت بحث بیان دلائل قدرت: يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ (الہی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے کیونکہ اس کی ایسی قدرت ہے کہ) وہ جاندار کو بے جان سے باہر لاتا ہے اور بے جان کو جاندار سے باہر لاتا ہے (مثلاً نطفہ اور بیضہ سے انسان اور بچہ اور انسان اور پرندہ سے نطفہ اور بیضہ) اور زمین کو اس کے مردہ (یعنی خشک) ہونے کے بعد زندہ (یعنی تازہ و شاداب) کرتا ہے اور اسی طرح تم لوگ (قیامت کے روز قبروں سے) نکالے جاؤ گے اور اسی کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے ایک یہ (امر) ہے کہ تم کو مٹی سے پیدا کیا (یا تو اس طرح کہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے جو مشتمل تھے تمام ذریت پر اور یا اس طرح کہ نطفہ کی اصل غذا ہے اور اس کی اصل عناصر ہیں جس میں جزو غالب مٹی ہے) پھر تھوڑے ہی روزوں بعد (کیا ہوا کہ) تم آدمی بن کر (زمین پر) پھیلے ہوئے پھرتے (نظر آتے) ہو اور اسی کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے یہ (امر) ہے کہ اس نے تمہارے (فائدے کے) واسطے تمہاری جنس کی بیبیاں بنائیں (اور وہ فائدہ یہ ہے کہ) تاکہ تم کو ان کے پاس (جا کر بیٹھ کر) آرام ملے اور تم میاں بی بی میں محبت اور ہمدردی پیدا کی اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے (قدرت کی) نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں (کیونکہ استدلال کے لئے فکر کی ضرورت ہے اور نشانیاں جمع۔ اس لئے فرمایا کہ امر مذکور کئی امر پر مشتمل ہے) اور اسی کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے آسمان اور زمین کا بنانا ہے اور



التَّلَافُ: قوله ثم اذا انتم لا يستبعد الاجتماع بين التراخي والمفاجاة بكون الاول رتبا والثاني حقيقيا او مع كونهما حقيقيين بان تكون الانتقال دفعا لكن بعد زمان كثير ۳۔ قوله لتسكنوا غاية للتقييد بانفسكم لان المجانسة اصل الموانسة۔ قوله جعل بينكم فيه تغليب۔ قوله اختلاف السننكم في الروح وانما نظم اختلاف الالسنه والا لو ان في سلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والارض مع كونه من الآيات الالفسية الحقيقية بالانتظام في سلك ما سبق من خلق انفسهم وازواجهم للايدان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه متممات خلقهم ۴۔ قوله ابتغواكم اي بالليل والنهار وحذف لدلالة ما قبل عليه ۳۔

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِيْ مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٠﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣٣﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَسْتَعِزُّوا فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ ﴿٣٧﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤٠﴾ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لَّا يَرْبُؤَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ ؕ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٤١﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ؕ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ ؕ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٢﴾

۳۰

اللہ تعالیٰ تم سے ایک مضمون عجیب تمہارے ہی حالات میں سے بیان فرماتے ہیں۔ کیا تمہارے غلاموں میں کوئی شخص تمہارے اس مال میں جو ہم نے تم کو دیا ہے شریک ہے کہ تم اور وہ اس برابر ہوں۔ جن کا تم ایسا خیال کرتے ہو جیسا اپنے آپس کا خیال کرتے ہو۔ ہم اسی طرح سمجھ داروں کے لئے دلائل صاف صاف بیان کرتے رہتے ہیں بلکہ ان ظالموں نے بلا دلیل اپنے خیالات کا اتباع کر رکھا ہے۔ سو جس کو اللہ گمراہ کر دے اس کو کون راہ پر لائے اور ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا۔ سو تم یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین کی طرف رکھو۔ اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اس پیدا ہوئی چیز کو جس پر اس نے تمام آدمیوں کو پیدا کیا ہے بدلنا نہ چاہیے بس سیدھا دین یہی ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ تو اللہ کی طرف رجوع ہو کر فطرت الہیہ کا جاع کرو اور اس سے ڈرو اور نماز کی پابندی کرو اور شرک کرنے والوں میں سے مت رہو۔ جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر لیا اور بہت سے گمراہ بن گئے ہر گمراہ اپنے اس طریقے پر نازاں ہے۔ جو ان کے پاس ہے اور جب لوگوں کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب کو اسی کی طرف رجوع ہو کر پکارنے لگتے ہیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ ان کو اپنی طرف سے کچھ عنایت کا مژہ چکھا دیتا ہے تو بس ان میں سے

بعض لوگ اپنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو ان کو دیا ہے اس کی ناشکری کریں سو چند روز اور حظ حاصل کر لو۔ پھر جلد ہی تم معلوم کر لو گے۔ کیا ہم نے ان پر کوئی سزا نازل کی ہے کہ وہ ان کو شرک کرنے کو کہہ رہی ہے اور ہم جب لوگوں کو کچھ عنایت کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے خوش رہتے ہیں اور اگر ان کے اعمال کے بدلہ میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں۔ ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے۔ تو بس وہ لوگ ناامید ہو جاتے ہیں۔ کیا ان کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہے کم دیتا ہے اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں اور پھر قرابت دار کو اس کا حق دیا کرو اور مسکین اور مسافر کو بھی۔ یہ ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی رضا کے طالب ہیں اور ایسے لوگ فلاح پانے والے ہیں اور جو چیز تم اس غرض سے دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں پہنچ کر زیادہ ہو جائے تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا اور جو زکوٰۃ دو گے جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے تو ایسے لوگ نہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑھاتے رہیں گے اللہ تعالیٰ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو رزق دیا پھر تم کو موت دیتا ہے پھر تم کو جلانے کا کیا تمہارے شریکوں میں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے وہ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر بحث کا مضمون تھا جس پر استدلال کرنے کے لئے حق تعالیٰ کے افعال و صفات کمال کا بیان کیا گیا تھا۔ آگے تو حید کا مضمون مقصود اندک اور ہے۔ اور چونکہ مسئلہ بحث تو حید خود بھی قرآن میں متلاصق ہیں پھر صفات الہیہ و تو حید اور زیادہ متناسق ہیں اس لئے سابق و لاحق دو وجہ سے مرتبط ہو گئے اور یہ مضمون پورے رکوع تک ممتد ہے۔ صرف درمیان میں دلائل تو حید میں سے رزاقی کی مناسبت سے استطراد و تفریعاً بعض فروع متعلق انفاق مال اور اس کے اغراض کا بیان آ گیا ہے باقی اصل مقصود مضمون تو حید ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اثباتِ تو حید: ضَرْبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ هَٰٓؤُلَآءُ مِمَّنْ مَّامَلَكْتُ اَيْمَانُكُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) سُبْحٰنَہٗ وَ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ ۝ اللہ تعالیٰ (شرک مذموم و باطل ثابت کرنے کے لئے) تم سے ایک مضمون عجیب تمہارے ہی حالات لیں سے بیان فرماتے ہیں۔ وہ (یہ کہ غور کرو) کیا تمہارے غلاموں میں کوئی شخص تمہارا اس مال میں جو ہم نے تم کو دیا ہے شریک ہے کہ تم اور وہ (باعتبار اختیارات کے) اس میں برابر ہوں جن کا تم (تصرفات کے وقت) ایسا خیال کرتے ہو جیسا اپنے آپس (کے شریک و سہم آزاد خود مختار کا) خیال کیا کرتے ہو (اور ان سے اذن لے کر تصرفات کیا کرتے ہو یا کم از کم اندیشہ مخالفت ہی ان سے رہتا ہے اور ظاہر ہے کہ غلام اس طرح شریک نہیں ہوتا پس جب تمہارا غلام جو نوع وغیرہ میں تمہارا شریک ہے صرف ایک امراضانی اس میں اور تم میں موجب امتیاز ہے تمہارے خاص حق تصرف میں تمہارا شریک نہیں ہو سکتا تو تمہارے قرار دیئے ہوئے معبودات باطلہ جو کہ حق تعالیٰ کے غلام ہیں اور کسی کمال ذاتی یا وصفی میں خدا تعالیٰ کے مماثل نہیں بلکہ بعض تو ان میں سے خود مخلوقات الہیہ کے مصنوع ہیں۔ یہ معبودین حق تعالیٰ کے خاص حق معبودیت میں کس طرح اس کے ساتھ شریک ہو سکتے ہیں اور ہم نے جس طرح یہ دلیل شافی کافی بطلان شرک کی بیان فرمائی) ہم اسی طرح سمجھداروں کے لئے دلائل صاف صاف بیان کرتے رہتے ہیں (اور مقتضائیں تفصیل کا یہ تھا کہ وہ لوگ حق کا اتباع اختیار کر لیتے ہیں اور شرک چھوڑ دیتے مگر وہ حق کا اتباع نہیں کرتے) بلکہ ان ظالموں نے بلا (کسی صحیح) دلیل (کے محض) اپنے خیالات (فاسدہ) کا اتباع کر رکھا ہے سو جس کو (اس کے تعنت و عناد و اصرار علی الباطل کی وجہ سے) خدا (ہی گمراہ) کرے اس کو کون راہ پر لاوے (اس میں ان کے عذر کا بیان نہیں بلکہ تسلیہ ہے پیغمبر ہادی ﷺ کا) اور (جب ان گمراہوں کو عذاب ہونے لگے گا تو) ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا (اور جب اوپر کے مضمون سے تو حید کی حقیقت واضح ہو گئی) تو (مخاطبین میں سے ہر شخص سے کہا جاتا ہے کہ) تم (ادیان باطلہ سے) یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین (حق) کی طرف رکھو (اور سب) اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو سہل حس (قابلیت) پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے (مطلب فطرت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص میں خلقۃ یہ استعداد رکھی ہے کہ اگر حق کو سننا اور سمجھنا چاہے تو وہ سمجھ میں آ جاتا ہے اور اس کے اتباع کا مطلب یہ ہے کہ استعداد اور قابلیت سے کام لے اور اس کے مقتضایہ پر ادراک حق ہے عمل کرے غرض اس فطرت کا اتباع چاہئے اور) اللہ تعالیٰ کی اس پیدا کی ہوئی چیز کو جس پر اس نے تمام آدمیوں کو پیدا کیا ہے بدلنا نہ چاہئے پس سیدھا (راستہ) دین (کا) یہی ہے لیکن اکثر لوگ (اس کو بوجہ عدم تدبر کے) نہیں جانتے (اس لئے اس کا اتباع نہیں کرتے غرض) تم خدا کی طرف رجوع ہو کر فطرت الہیہ کا اتباع کرو اور اس (کی مخالفت اور اس مخالفت کے عذاب) سے ڈرو اور (اسلام قبول کر کے) نماز کی پابندی کرو (کہ اول علی التوحید ہے) اور شرک کرنے والوں میں سے مت رہو جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر لیا (یعنی حق تو یہ ایک تھا اور باطل بہت ہیں انہوں نے حق کو چھوڑ دیا اور باطل کی مختلف راہیں اختیار کر لیں یہ ٹکڑے ٹکڑے کرنا ہے کہ ایک نے ایک لے لیا دوسرے نے دوسرا) اور بہت سے (مختلف) گروہ ہو گئے (اور اگر حق پر رہتے تو ایک گروہ ہوتے اور باوجود اس کے کہ ان حق کے چھوڑنے والوں میں سب کے طریقے باطل ہیں مگر پھر بھی غایت جہل سے ان میں) ہر گروہ اپنے اس طریقے پر نازاں ہیں جو ان کے پاس ہے اور (جس تو حید کی طرف ہم بلا تے ہیں اضطراب کے وقت عام طور پر لوگوں کے حال و قال سے باوجود اس خلاف و انکار کے اس کا اظہار و اقرار بھی ہونے لگتا ہے جس سے اس کے فطری ہونے کی بھی تائید ہوتی ہے چنانچہ مشاہدہ کیا جاتا ہے

کہ جب لوگوں کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے (اس وقت بے قرار ہو کر) اپنے رب (حقیقی) کو اسی کی طرف رجوع ہو کر پکارنے لگتے ہیں (اور سب معبودین کو چھوڑ دیتے ہیں مگر) پھر (قریب ہی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ) جب اللہ تعالیٰ ان کو اپنی طرف سے کچھ عنایت کا مہر چکھا دیتا ہے تو بس ان میں سے بعضے لوگ (پھر) اپنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو (آرام و عیش) ان کو دیا ہے اس کی ناشکری کرتے ہیں (جو عقلاً بھی سمجھ ہی نہیں سکتے) (خیر) چند روز اور حظ حاصل کر لو پھر جلدی تم (حقیقت) معلوم کر لو گے (اور یہ لوگ جو شرک کرتے ہیں خصوصاً اقرار توحید کے بعد تو ان سے کوئی پوچھے کہ اس کی کیا وجہ ہے) کیا ہم نے ان پر کوئی سند (یعنی کوئی کتاب) نازل کی ہے کہ وہ ان کو خدا کے ساتھ شرک کرنے کو کہہ رہی ہے (یعنی ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نقلی بھی نہیں اور مقتضائے ہدایت عقل کے خلاف ہونا خود ان کی تسلیم سے حالت اضطراب میں ظاہر ہے پس سراسر باطل ٹھہرا) اور (آگے مضمون بالا) اِنَّمَا مَسَّ النَّاسَ کی تسمیم ہے اور اَمَّا اَنْزَلْنَا درمیان میں دلیل عقلی کے انتفاء کی مناسبت سے دلیل نقلی کے انتفاء کے لئے آگیا تھا وہ تہہ یہ ہے کہ ہم جب (ان) لوگوں کو کچھ عنایت کا مہر چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے (اسی طرح) خوش ہوتے ہیں (کہ غفلت و انہماک میں پڑ کر شرک کرنے لگتے ہیں جیسا اوپر ذکر آیا) اور اگر ان کے ان اعمال (بد) کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے تو بس وہ لوگ ناامید ہو جاتے ہیں (مقام میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس تہہ میں اصل مقصود پہلا جملہ: اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ ہے کہ اس میں سبب مذکور ہے شرک کا کہ فرح و غفلت ہے اور دوسرا جملہ اس مقصود کی مناسبت سے بیان کر دیا کہ دونوں میں تقابل ہے اور اس میں تشارک بھی ہے کہ دونوں دال ہیں۔ ایسے لوگوں کے ضعف تعلق مع اللہ پر پس اصل مضمون اثبات توحید و ابطال شرک ہی کا ہے آگے اسی کی دوسری دلیل ہے کہ یہ لوگ جو شرک کرتے ہیں تو) کیا ان کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہے کم دیتا ہے (اور یہ مشرکین کے نزدیک مسلم بھی تھا کہ روزی کا گھٹانا بڑھانا اصل میں خدا ہی کا کام ہے۔ لقولہ تعالیٰ: وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نُّزِّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَفَلَحْنَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ [النَّحْلُ: ۶۳] اس (امر) میں (بھی توحید کی) نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی وہ سمجھتے ہیں اور دوسرے بھی سمجھ سکتے ہیں) کیونکہ جو شخص ایسا قادر ہوگا مستحق عبادت کا وہی ہوگا) پھر (جب دلائل توحید میں معلوم ہوا کہ رزق کا بسط و قبض اللہ ہی کی طرف سے ہے تو اس سے ایک بات اور بھی ثابت ہوئی کہ بخل کرنا مذموم ہے کیونکہ اس سے تقدیر سے زیادہ نہیں مل سکتا پھر اساک بے فائدہ پس اے مسلمان (۲) اتفاق فی الخیر میں بخل مت کیا کرو بلکہ (قرابت دار کو اس کا حق دیا کر اور (اسی طرح) مسکین اور مسافر کو بھی (ان کے حقوق دیا کر جن کی تفصیل دلائل شرعیہ سے معلوم ہے) یہ ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی رضا کے طالب ہیں اور ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور (ہم نے جو خیر ہونے کے لئے یُرِيدُ فَنَ وَجْهَ اللّٰهِ کی قید لگائی ہے وہ اس کی یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مطلق اتفاق خیر موجب فلاح نہیں ہے بلکہ اس کا قانون یہ ہے کہ) جو چیز تم (دنیا کی غرض سے خرچ کرو گے مثلاً کوئی چیز) اس غرض سے (کسی کو) دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں (شامل ہو کر یعنی ان کی ملک و قبضہ میں) پہنچ کر (تمہارے لئے) زیادہ ہو (کر آ) جاوے (جیسا نوہ وغیرہ رسوم دنیویہ میں اکثر اسی غرض سے دیا جاتا ہے کہ یہ شخص ہمارے موقع پر کچھ اور شامل کر کے دے گا) تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا (کیونکہ خدا کے نزدیک پہنچنا اور بڑھنا اس مال کے ساتھ خاص ہے جو اللہ کی خوشنودی کے لئے خرچ کیا جاوے جیسا آگے آتا ہے اور حدیث میں بھی ہے کہ ایک تمرہ مقبولہ احد پہاڑ سے بھی زیادہ بڑھ جاتا ہے اور اس میں یہ نیت تھی نہیں لہذا نہ مقبول ہوا نہ زائد ہوا) اور جو زکوٰۃ (وغیرہ) دو گے جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے تو ایسے لوگ (اپنے دیئے ہوئے کو) خدا تعالیٰ کے پاس بڑھاتے رہیں گے (جیسا ابھی حدیث کا مضمون گزرا اور یہ مضمون اتفاق کا مضمون رزاقی دال علی التوحید کے ساتھ تبعاً آگیا جیسا اوپر ذکر توحید کے ساتھ صلوٰۃ کا امر آگیا تھا جس سے عبادات بدنیہ و مالیہ دونوں کا ذکر ہو گیا باقی اصل مقصود مضمون توحید ہے اس لئے آگے پھر اسی کا ذکر ہے) اللہ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو رزق دیا پھر تم کو موت دیتا ہے پھر (قیامت میں) تم کو جلائے گا (جس میں بعض مخاطبین کے اقرار سے ثابت ہے اور بعض دلائل سے غرض وہ تو ایسا قادر ہے اب یہ بتلاؤ کہ) کیا تمہارے شرکاء میں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے (اور ظاہر ہے کہ کوئی بھی نہیں پس ثابت ہوا کہ) وہ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے (یعنی اس کا کوئی شریک نہیں پس توحید کا اثبات اور شرک کا ابطال ہو گیا) فَطَرْنَا النَّاسَ عَلٰی سَآءٍ پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ جس لڑکے کو خضر علیہ السلام نے قتل کیا تھا اس کے واسطے حدیث میں ہے کہ پیدائشی کافر تھا کیونکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی قسمت میں یہ تھا کہ بڑا ہو کر کافر ہو گا نہ یہ کہ اس میں فطرت بمعنی استعداد لقبول الحق نہ تھی حدیث میں طبع کافرا کا یہی مدلول ہے اور فِیْ حُجُوٰۃِ یَہُیَآءِ میں اس فرح کی مذمت ہے جو براہ بطر ہو اور سورہ یونس میں فَلَمَّا فُرِّقُواْ اس فرح کا امر ہے جو بطور شکر ہو پس ان میں کچھ تعارض نہیں اور مضمون آیت: وَ اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً..... کے متعلق ایک ضروری مضمون سورہ یونس کے رکوع دوم آیت: وَ اِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ..... کی تفسیر کے ذیل میں لکھا گیا ہے جو قابل ملاحظہ ہے اور آیت: مَا اَتَمَّتْهُم مِّنْ زَكٰوةٍ..... اگر کی ہو تو زکوٰۃ بمعنی مطلق صدقہ کے ہوگی کیونکہ فرضیت زکوٰۃ کی مدینہ میں ہے۔





مُصَفِّرًا الظُّلُومَ مِنْ بَعْدِ هَيْكْفَرُونَ ۝ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الضُّمَّةَ الدَّعَاءَ إِذَا أُولُوا أُمْدُ بَرِينَ ۝ وَكَأَنْتَ  
بِهْدِ الْعَمَى عَنْ ضَلَّاتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝

اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ہواؤں کو بھیجتا کہ وہ خوشخبری دیتی ہیں اور تاکہ تم کو اپنی رحمت کا مزہ چکھا دے اور تاکہ کشتیاں اس کے حکم سے چلیں اور تاکہ تم اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ تم شکر کرو اور ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبران کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل لے کر آئے سو ہم نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو مرتکب جرائم ہوئے تھے اور اہل ایمان کا غالب کرنا ہمارے ذمہ تھا۔ اللہ تعالیٰ ایسا ہے کہ وہ ہوائیں بھیجتا ہے پھر وہ بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھر اللہ تعالیٰ اس کو جس طرح چاہتا ہے آسمان میں پھیلا دیتا ہے اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے پھر مینہ کو دیکھتے ہو کہ اس کے اندر سے نکلتا ہے پھر جب وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے پہنچا دیتا ہے تو بس وہ خوشیاں کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے ان پر سے ناامید تھے۔ سو رحمت الہی کے آثار دیکھو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے کچھ شک نہیں کہ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اور اگر ہم ان پر اور ہوائیں چلائیں پھر یہ لوگ کھیتی کو زرد ہوا دیکھیں تو یہ اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں۔ سو آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور بہروں کو آواز نہیں سنا سکتے۔ جب کہ پیٹھ پھیر کر چل دیں اور آپ اندھوں کو ان کی بے راہی سے راہ پر نہیں لاسکتے۔ آپ تو بس ان کو سنا سکتے ہو جو ہماری آیتوں میں یقین رکھتے ہیں پھر وہ مانتے ہیں۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر کی سرخی سے اوپر مضمون توحید کا تھا آگے باختلاف عنوان پھر اس کی طرف عود ہے اور وہ اختلاف عنوان یہ ہے کہ پہلے اثبات بہ پیرایہ ذکر دلائل تھا اور یہاں اقتضاء بہ پیرایہ ذکر بعض انعامات خاصہ متعلقہ مبادی و آثار نزول مطر ہے جیسا کہ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ اور فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى اور فَانظُرْ إِلَى اثْرِ رَحْمَتِ اللَّهِ فِي تَرْغِيبِ شُكْرِ وَتَذْكِيرِ نِعْمَتِ فَرَمَانِ اور لَظُلُومِ بَعْدِ هَيْكْفَرُونَ ۝ میں خلاف طبع حالت میں ناشکری پر شکایت فرمانا اس کا قرینہ ہے۔ حاصل مجموعہ کا یہ ہوا کہ تصرفات الہیہ دلیل ہونے کے اعتبار سے بھی مثبت توحید ہیں اور نعمت ہونے کے اعتبار سے بھی اس لئے مقتضی توحید ہیں کہ نعمت مقتضی شکر ہوتی ہے اور شرک اعلیٰ درجہ کی ناشکری ہے اور چونکہ مشرکین ان دلائل میں تدبر اور ان نعمتوں پر تشکر سے معرض اور شرک و خلاف پر مصر تھے اور اس پر سرکار نبوی ﷺ کو حزن ہوتا تھا اس لئے باستثناء مضمون بالا آیت: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا..... میں اور مضمون ہذا کے ختم پر آیت: فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى میں آپ کا تسلیہ فرمایا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ عدم تدبر تو اس لئے ہے کہ یہ مشابہ موتی اور صم اور اُغمی کے ہیں پس ان سے امید نہ کی جاوے اور ان کی ناشکری اور مخالفت حق کی طرف بھی التفات نہ کیا جاوے کہ عنقریب انتقام لیا جاوے گا اور چونکہ مجموعہ مضمون متعلق توحید میں ضَرْبَ لَكُمْ مثلاً سے اول اثبات من حیث الاستدلال کیا گیا تھا اس لئے عدم تدبر کے مضمون پر کہ متعلق استدلال کے ہے اختتام کلام بھی مناسب ہوا کہ ایک ہی شے کا مبدا اور منتہی ہونا تناسب کا مبلغ طریقہ ہے اس لئے فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى کو اخیر میں لائے اور لَقَدْ أَرْسَلْنَا کو کہ مضمون متعلق عدم تشکر کو احوال ریاچ کے درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے لے آئے اس لئے ذکر میں مضمون مقدم کا تسلیہ مؤخر اور مضمون مؤخر کا تسلیہ مقدم ہو گیا اور چونکہ اوپر قیامت کا ذکر بضمین بیان سزائے اخروی شرک کے آیا تھا اور کفار کو اس میں بھی کلام تھا اس لئے مضمون نعم میں بتقریب مضمون احیائے ارض کے جملہ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَجْمِ الْمَوْتَى..... میں اجمالاً قیامت کا اثبات بھی فرما دیا جو مابعد یعنی آیت: اللَّهُ الَّذِي..... کے لئے جس میں معاد کی تفصیل ہے بطور تمہید کے بھی ہو گیا واللہ اعلم باسرار کتاب۔

مَعْدُوسُوئے توحید مع تسلیہ واثبات اجمالی معاد: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ صَافِيَةً (الی قولہ تعالیٰ) إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ اور اللہ تعالیٰ کی (قدرت و وحدت و نعمت کی) نشانیوں میں سے ایک یہ (بھی) ہے کہ وہ (بارش سے پہلے) ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی) خوشخبری دیتی ہیں (پس ان کا بھیجنا ایک توحید لائحہ عمل کرنے کے لئے ہوتا ہے) اور (نیز اس واسطے) تاکہ (اس کے بعد بارش ہو اور) تم کو اپنی (اس) رحمت (بارش) کا مزہ چکھا دے (یعنی بارش کے فوائد عنایت فرماوے) اور (نیز اس واسطے ہوا بھیجتا ہے) تاکہ (اس کے ذریعہ سے ہوائی) کشتیاں اس کے حکم سے چلیں اور تاکہ (اس) ہوا کے ذریعہ سے بواسطہ جریان کشتی کے دریا کے سفر کر کے) تم اس کی روزی تلاش کرو (یعنی جریان فلک اور ابتغائے فضل دونوں ارسال ریاچ کے مسبب ہیں اول قریب بلا واسطہ اور ثانی بعید بواسطہ اول کے) اور تاکہ (روزی حاصل کر کے اس پر کہ مسبب (۱) بواسطہ ثانی کے ہے اور یا سب امور مذکورہ پر) تم شکر کرو اور (ان دلائل بالغہ اور نعم سابقہ پر بھی یہ مشرکین حق تعالیٰ کی جو ناشکریاں کرتے ہیں کہ وہ شرک اور مخالفت رسول اور ایذائے مؤمنین ہے تو آپ اس پر محزون نہ ہوں کیونکہ ہم عنقریب ان سے انتقام لینے والے اور اس میں ان کو مغلوب اور اہل حق کو غالب کرنے والے ہیں جیسا کہ پہلے بھی ہوا ہے چنانچہ) ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبران کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل (ثبوت حق کے) لے کر آئے (جس پر بعض ایمان لگائے اور بعض نہ لگائے) سو ہم نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو مرتکب جرائم ہوئے تھے (اور وہ جرائم تکذیب حق و مخالفت اہل حق ہیں اور اس انتقام میں ہم نے ان کو مغلوب اور اہل ایمان کو غالب



بشهادة اذا الفجائية ۳۔ ۴۔ قوله في فرائده كحیتی اشارة الى ان المرجع النبات بدلالة المقام ۱۳۔ ۵۔ قوله من بعده اى اتصالا من غير تلغيم وهذه فائدة زيادته ۱۴۔

البلاغة: قوله بامرہ وانما جی به لان الريح قد تهب ولا نكون مواثیة الا بامرہ ۱۵۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۚ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا صَعْدُ رُتُلِهِمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ۝ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ۝

اللہ تعالیٰ ایسا ہے جس نے تم کو ناتوانی کو حالت میں بنایا پھر ناتوانی کے بعد توانائی عطا کی پھر توانائی کے بعد ضعف اور بڑھا پا کیا وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور وہ جاننے والا اور قوت رکھنے والا ہے اور جس روز قیامت قائم ہوگی مجرم لوگ قسم کھائیں گے کہ وہ لوگ (یعنی ہم عالم برزخ میں) ایک ساعت سے زیادہ نہیں رہے۔ اسی طرح یہ لوگ اٹنے چلا کرتے تھے اور جن لوگوں کو علم اور ایمان عطا ہوا ہے وہ کہیں گے کہ تم تو فرشتہ خداوندی کے مطابق قیامت کے دن تک رہے ہو۔ سو قیامت کا دن یہی ہے لیکن تم یقین نہ کرتے تھے۔ غرض اس دن ظالموں کو ان کا عذر کرنا نفع نہ دے گا اور نہ ان سے اللہ کی غفلت کا تدارک چاہا جائے گا اور ہم نے لوگوں کے واسطے اسی قرآن میں ہر طرح کے عمدہ قوانین بیان کئے ہیں اور اگر آپ ان کے پاس کوئی نشانی لے کر آئیں تب بھی یہ لوگ جو کافر ہیں یہی کہیں گے کہ تم سب بڑے اہل باطل ہو جو لوگ یقین نہیں کرتے اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر یوں ہی مہر کر دیتے ہیں۔ سو آپ صبر کیجئے بے شک اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور یہ بے یقین لوگ آپ کو بے برداشت نہ کرنے پائیں۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر توحید کا مضمون تھا آگے بعث کے متعلق مضمون ہے جو اوپر مضمون توحید کے شروع آیت اللہ يُبْدُوا الْخَلْقَ میں اور اس کے وسط میں يَوْمَئِذٍ يَصْعَدُونَ میں بھی اور اس کے ختم پر اسطر ادا إِنَّ ذَلِكَ لَمُعْجِي الْمَوْتَى میں بھی آچکا ہے۔

اثبات امکان وقوع بعث: اللہ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ (الی قولہ تعالیٰ) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا صَعْدُ رُتُلِهِمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ اللہ ایسا ہے جس نے تم کو ناتوانی کی حالت میں بنایا (مراد اس سے ابتدائی حالت بچپن کی ہے) پھر (اس) ناتوانی کے بعد توانائی (یعنی جوانی) عطا کی پھر (اس) توانائی کے بعد ضعف اور بڑھا پا کیا (اور) وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور وہ (ہر تصرف کو) جاننے والا (اور اس تصرف کے نافذ کرنے پر) قدرت رکھنے والا ہے (پس جو ایسا قادر ہو اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے۔ یہ تو بیان تھا بعث کے امکان کا) اور (آگے اس کے وقوع کا بیان ہے) یعنی جس روز قیامت قائم ہوگی مجرم (یعنی کافر) لوگ (وہاں کی ہول و ہیبت و پریشانی کو دیکھ کر قیامت کی آمد کو غایت درجہ ناگوار سمجھ کر) قسم کھا بیٹھیں گے کہ (قیامت بہت جلدی آگئی اور) وہ لوگ (یعنی ہم لوگ عالم برزخ میں) ایک ساعت سے زیادہ نہیں رہے (یعنی جو میعاد قیامت کے آنے کی مقرر تھی وہ بھی پوری نہیں ہونے پائی کہ قیامت آئینچی جیسا مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ اگر پھانسی والے کی میعاد ایک ماہ مقرر کی جاوے تو جب مہینہ گزر چکے گا اس کو ایسا معلوم ہوگا کہ گویا مہینہ نہیں گزرا اور مصیبت جلدی آگئی حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) اسی طرح یہ لوگ (دنیا میں) اٹنے چلا کرتے تھے (یعنی جس طرح یہاں آخرت میں قیامت کی ایک واقعی حالت کا کہ اس کا اپنے وقت معین پر وقوع ہے غلط انکار کر دیا اور انکار بھی مؤکد بالقسم اسی طرح دنیا میں قیامت کی ایک واقعی حالت کا کہ اس کا نفس وقوع ہے غلط انکار کیا کرتے تھے اور انکار بھی مؤکد جیسے: وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ [الأنعام: ۲۹] وغیرہ) اور جن لوگوں کو علم اور ایمان عطا ہوا ہے (مراد اہل ایمان ہیں کہ اخبار شریعہ کا علم ان کو حاصل ہے) وہ (ان مجرمین کے جواب میں) کہیں گے کہ (تم برزخ میں میعاد سے کم تو نہیں رہے جیسا تمہارا غلط دعویٰ ہے بلکہ) تم تو (میعاد)

نوشتہ خداوندی کے موافق قیامت کے دن تک رہے ہو سو قیامت کا دن یہی ہے (جو میعاد تھی لبث فی البرزخ کی) لیکن (جب اس بات کی کہ اس کو میعاد سے جلدی آیا ہوا سمجھتے ہو یہ ہے کہ) تم (دنیا میں قیامت کے وقوع کا) یقین (اور اعتقاد) نہ کرتے تھے (بلکہ تکذیب و انکار کیا کرتے تھے۔ اس انکار کے وبال میں آج پریشانی کا سامنا ہوا اس وجہ سے گھبرا کر خیال ہوا کہ ابھی تو میعاد بھی پوری نہیں ہوئی اور اگر تصدیق کرتے اور ایمان لے آتے تو اس کے وقوع کو جلدی نہ سمجھتے بلکہ یوں چاہتے کہ اس سے بھی جلدی آ جاوے کہ عادہ طبعیہ ہے وعدہ راحت کے وقت کا جلدی آنا چاہتا ہے اور انتظار شاق اور اس کی مدت طویل معلوم ہوا کرتی ہے جیسا حدیث میں بھی ہے کہ کافر قبر میں کہتا ہے: رَبِّ لَا تَقُمْ السَّاعَةَ اور مومن کہتا ہے: رَبِّ اَقِمِ السَّاعَةَ اور مومنین کے اس جواب سے بھی جو یہاں مذکور ہے کہ کم کہاں رہے بہت تو رہے مترشح ہوتا ہے کہ وہ مشتاق اور مستعجل تھے) غرض اس روز ظالموں (یعنی کافروں کی پریشانی اور مصیبت کی یہ کیفیت ہوئی کہ ان) کو ان کا (کسی قسم کا جھوٹا سچا) عذر کرنا نفع نہ دے گا اور نہ ان سے خدا کی خفگی کا تدارک چاہا جاوے گا یعنی اس کا موقع نہ دیا جاوے گا کہ توبہ کر کے خدا کو راضی کر لیں)۔ ف: مجرمین اس قسم یعنی: مَا لَيْتُؤَا غَيْرَ سَاعَةٍ میں ایسے ہی جھوٹے ہوں گے جیسے سورۃ انعام کے تیسرے رکوع میں ان کا یہ قول ہے: وَاللّٰہِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِیْنَ جس پر ارشاد ہوا ہے: اَنْظُرْ کَیْفَ کَذَبُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ ..... [الانعام: ۲۳ - ۲۴] اور سورۃ طہ آیت: یَتَخَفَتُوْنَ بَیْنَهُمْ اِنْ لَّبِثُتُمْ اِلَّا عَشْرًا ض: ۱۰۳ میں جو ان کے اس قول کی تکذیب نہیں کی گئی تو وہاں ان کے اس قول سے اور مقصود ہے جو وہاں مذکور ہے دیکھ لیا جاوے اور یہاں اور مقصود ہے اس لئے وہاں تکذیب نہیں کی گئی اور یہاں تکذیب کی گئی۔ (لحظ: اب خاتمہ میں دو مضمون ہیں جو بطور نتیجہ سورت کے ہیں یعنی مجموعہ سورت کے مضامین مفصلہ کی مدح اور بلاغت کا اجمالی بیان جس کا حاصل ان مضامین کی قوت فاعلیہ اور کمال تاثیر ہے اور باوجود اس شدت مؤثریت کے کفار کے نہ ماننے پر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلیہ کے لئے کفار کی معاندت اور جہالت کا ذکر جس کا حاصل ان کی قوت انفعالیہ کا فقدان اور عدم تاثیر ہے۔

بیان بلاغت مضامین قرآن و عناد اہل طغیان و تسلیہ صاحب فرقان: وَلَقَدْ خَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِیْ هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ (الہی قلوبہ تعالیٰ) وَلَا یَسْتَحْفِظُکَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ اور ہم نے لوگوں (کی ہدایت) کے واسطے اس قرآن (کے مجموعہ یا اس کے اس خاص جزو یعنی سورت) میں ہر طرح کے عمدہ (اور عجیب) مضامین (ضروریہ) بیان کئے ہیں (جو اپنی بلاغت و کمال کی وجہ سے مقتضی اس کو ہیں کہ ان کافروں کو ہدایت ہو جاتی مگر ان لوگوں نے غایت عناد سے اس کو قبول نہ کیا اور اس سے منفعہ نہ ہوئے) اور (قرآن کی کیا تخصیص ہے ان لوگوں کا عناد اس درجہ بڑھ گیا ہے کہ) اگر (قرآن کے علاوہ ان خوارق سے جن کی یہ خود فرمائش کیا کرتے ہیں) آپ ان کے پاس کوئی نشان لے آویں تب بھی یہ لوگ جو کہ کافر ہیں یہی کہیں گے کہ تم سب (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین جو آیات شریعیہ و تکوینیہ کے مصدق ہیں) نرے اہل باطل ہو (پیغمبر کو سحر کی تہمت لگا کر صاحب باطل کہیں اور مسلمانوں کو سحر کی تصدیق کرنے سے اہل باطل کہیں اور ان لوگوں کے اس عناد کے بارہ میں اصل بات یہ ہے کہ) جو لوگ (باوجود تکریر آیات و دلائل کے حق میں) یقین نہیں کرتے (اور نہ اس کے حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر یوں ہی مہر کر دیا کرتا ہے (جیسا ان کے دلوں پر ہو رہی ہے یعنی روزانہ استعداد قبول حق کی مضحکہ و ضعیف ہوتی جاتی ہے اس لئے انقیاد میں ضعف اور عناد میں قوت بڑھتی جاتی ہے) سو (جب یہ ایسے معاند ہیں تو ان کی مخالفت اور ایذا رسانی اور بدکلامی وغیرہ پر) آپ صبر کیجئے بے شک اللہ تعالیٰ کا وعدہ (کہ آخر میں یہ ناکام اور اہل حق کا میاب ہوں گے) سچا ہے (وہ وعدہ ضرور واقع ہوگا پس صبر و تحمل تھوڑے ہی دن کرنا پڑتا ہے) اور یہ بدیقین لوگ آپ کو برداشت نہ کرنے پاویں (یعنی ان کی طرف سے خواہ کسی ہی بات پیش آوے مگر ایسا نہ ہو کہ آپ برداشت نہ کریں)

ف: مطلب یہ کہ نفسانی انتقام کوئی نفسہ جائز ہے مگر صاحب تبلیغ کے لئے اور خصوصاً مخاطب کے وقت کہ اسلام کی ابتدائی حالت تھی خلاف مصلحت ہے اور جہاد نفسانی (۲) انتقام نہیں ہے اس لئے دونوں میں تعارض نہیں کہ تاج و منسوخ کا قائل ہونا پڑے۔

تم ولله الحمد تفسیر سورة الروم للسابع والعشرين من شهر الله المحرم ۱۲۲۵ھ من هجرة خیر الانام علی صاحبها الف الف صلوة وسلام۔

ترجمہ مسائل السلوک: قوله تعالى: فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ ..... اس میں ورائے محمدی کو جو کہ اہل ارشاد ہیں ارشاد ہے مکررین کے مکارہ پر صبر کرنے کا ۱۲۔ ملحقاً بالفتح ۱۲۔ قوله فی ما لبسوا: مشاہدہ اخذتہ من الکبیر مع انضمام ما فتح الله علی فی هذا المقام بعد ان کل ذهنی و و فقی للدعاء بالفتح ۱۲۔ قوله فی کتب الله موافق کما یقال ما حکم الواقعة فی الشرع ای موافقاً للشرع وهو حال من المصدر المدلول

عليه بقوله ليعلم اي لبا كائنا في كتاب الله وقضائه ۴۔

اللَّعَنَاتُ : قوله الساعة القيامة وصار علما لها بالغلبة كالنجم للفرى والكوكب للزهرة ۴۔ قوله يستعقبون في الروح الاستعاب طلب العتبي وهي الاسم من الاعتاب بمعنى ازالة العتب كالعطاء والاستعطاء اي لا يطلب منهم ازالة عتب الله تعالى والمراد به غضبه سبحانه عليهم بالتوبة (۱) والطاعة ۴۔

الْبَلَاغَةُ : قوله خلقكم من ضعف۔ اي ابتدا كم ضعفا وجعل الضعف اساس امر كم كقوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وفي الضعف استعارة مكنية حيث شبه بالاساس والمادة في ادخال من عليه تخيل۔ قوله شية للبيان او للجمع بين تغيير قواهم وظواهرهم او المراد بالضعف ابتداء ۵ وبالشيب كماله ۴۔ قوله ان انتم في الروح و توحيد الخطاب في جنتهم على ما يقتضيه الظاهر واما جمعه في قولهم ان انتم فلتلا يبقى بزعمهم له عليه السلام شاهد من المؤمنين حيث جعلوا الكل مدعين اه قلت وهو من الحسن واللطافة بمكان ۴۔

الْجَوَاشِي : (۱) متعلق بازائه لا بفضبه ۴ منه : (۲) قوله نفساني مفت ہے انتقام کی نہ کہ ماقبل کی ۱۲۔

## سُورَةُ الْقَمِينِ

سُورَةُ الْقَمِينِ ۳۱ مَكِّيَّةٌ ۵۷  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۳۳ رُكُوعَاتُهَا ۴

اس میں ۳۳ آیات اور ۴ رکوع ہیں

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

سورۃ لقمان مکہ میں نازل ہوئی

الَّذِينَ يَتْلُونَ الْكِتَابَ الْحَكِيمَ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أذْنِهِ وَقْرًا ۖ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

الْقَمِينُ یہ آیتیں ہیں ایک پر حکمت کتاب کی جو کہ ہدایت اور رحمت ہے نیک کاروں کے لئے جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یقین رکھتے ہیں یہ لوگ اپنے رب کی سیدھی راہ پر ہیں اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور بعض آدمی ایسا (بھی) ہے جو ان باتوں کا خریدار بنتا ہے جو اللہ سے غافل کرنے والے ہیں تاکہ اللہ کی یاد سے بے سمجھے گمراہ کرے اور اس کی ہنسی اڑائے ایسے لوگوں کے لئے ذلت کا عذاب ہے اور جب اس کے سامنے ہماری آتمیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ شخص تکبر کرتا ہوا منہ موڑ لیتا ہے جیسے اس نے سنا ہی نہیں جیسے اس کے کانوں میں نقل ہے سو اس کو ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے۔ البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کے لئے عیش کی جنتیں ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ نے سچا وعدہ فرمایا ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ: سورة لقمان مكية قيل الاثنا من قوله ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام- وايها اربع وثلاثون وقيل ثلث وثلاثون- كذا في البضاوى-

لِط: اس سورت میں یہ مضامین ہیں۔ شروع میں مدح قرآن کی جو سورت سابقہ کے ختم پر بھی مذکور ہے اور مدح قرآن کے ساتھ مثل فاتحہ سورہ بقرہ کے اس کے مصدقین کی مدح اور مکذبین و معرضین کی مذمت پھر مکذبین کی سزا اُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اور فَبَشِّرْهُ پھر مصدقین کی جزا اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْهُمْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ مِنْ خَلْقٍ اٰخَرٍ تَقُوْرَتِمْ تَوْحِيْدًا وَّ دَرَمِيَانِ مِّنْ تَمِيْمِ قَصَةِ لَقْمَانِ كَ لَئِنْ يَبْنٰى اَقِيْمَ الصَّلٰوةِ مِنْ بَعْضِ اَحْكَامِ فَرْعِيَّةٍ وَّ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ اَتَّبِعُوْا مِنْ بَعْضِ مَسْكِ مَشْرٰكِيْنِ اَوْ تَقُوْرَتِمْ تَمَسْكُ مِنْ كُفْرٍ وَّ اِنْ مِنْ كُفْرٍ مِنْ بِيَانِ وَّ عِيْدِ مَشْرٰكِيْنِ كَ سَاحَةِ حَضْرَتِ اَبِيْ بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَ تَسْلِيَةِ اَوْ يٰ اَيُّهَا النَّاسُ مِنْ بَعْضِ اَيِّهِمْ اَوْ عِيْدِ مَذْكُوْرٍ مَذْلُوْلٍ آيَت: نُمَتِّعُهُمْ قَلِيْلًا..... اور اس کے وقت وقوع یعنی قیامت کے تقریر اور ختم پر بیان اختصا ص علم غیب بحق تعالیٰ واللہ اعلم۔

مدح قرآن و مصدقین و ذم معرضین ضالین مصلین مع مآل فریقین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الْقَمِينُ - تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ - الْقَمِينُ (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (جو اس سورت یا قرآن میں مذکور ہیں) آیتیں ہیں ایک پر حکمت کتاب (یعنی قرآن) کی جو کہ ہدایت اور رحمت (کا سبب) ہے نیک کاروں کے لئے جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یقین رکھتے ہیں (سو) یہ لوگ (اس قرآن کے اعتقاد اور عمل کی بدولت) اپنے رب کے سیدھے راستہ پر ہیں اور یہی لوگ (اس ہدایت کی بدولت) فلاح پانے والے

ہیں (پس قرآن اس طرح ان کے لئے ہدایت اور رحمت کا جس کا اثر فلاح ہے سبب ہو گیا پس بعض آدمی تو ایسے ہیں جیسا بیان کیا گیا) اور (برخلاف ان کے) بعض آدمی ایسا (بھی) ہے جو (قرآن سے اعراض کر کے) ان باتوں کا خریدار بنتا ہے (یعنی ایسی باتیں اختیار کرتا ہے) جو (اللہ سے) غافل کرنے والی ہیں (سواول تو لہو کا اختیار کرنا جب کہ مقرون بالاعراض عن آیات اللہ ہو خود ہی کفر اور ضلال ہے پھر خاص کر جبکہ اس کو اس غرض سے اختیار کیا جاوے کہ) تاکہ (اس کے ذریعہ سے دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ (یعنی دین حق) سے بے سمجھے جو جھٹ (حقیقت امر کے) گمراہ کرے اور (اسی گمراہ کرنے کے ساتھ) اس (راہ حق) کی ہنسی اڑا دے (تاکہ دوسروں کے دل سے بالکل اس کی وقعت اور تاثیر نکل جاوے تب تو کفر بر کفر اور ضلال کے ساتھ اضلال ہے اور) ایسے لوگوں کے لئے (آخرت میں) ذلت کا عذاب (ہونے والا) ہے (جیسا کہ ان کے اضرار کے لئے فلاح کا ہونا معلوم ہوا) اور (اس شخص مذکور کے اعراض کی یہ حالت ہے کہ) جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ شخص تکبر کرتا ہوا (ایسی بے التفاتی سے) منہ موز لیتا ہے جیسے اس نے سنا ہی نہیں جیسے اس کے کانوں میں ثقل ہے (یعنی جیسے بہرا ہے) سو اس (شخص) کو ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے (یہ تو معرض کی سزا کا بیان ہوا آگے اہل ہدی کی جزا جو کہ فلاح موعود کی تفصیل ہے مذکور ہے یعنی) البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کے لئے عیش کی جنتیں ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ یہ اللہ نے سچا وعدہ فرمایا ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے (پس کمال قدرت سے وعدہ اور وعید کو واقع کر سکتا ہے اور حکمت سے اس کو حسب وعدہ واقع کرے گا)۔ **فَاِنْ كُنْتُمْ** نزول آیت: **وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يَشْتَرِي** کا خاص ہے کہ نصر بن حارث ایک رئیس کا فر تھا وہ تجارت کے لئے فارس جاتا تو وہاں شاہان عجم کے قصص اور تواریخ مول لاتا اور قریش سے کہتا کہ محمد ﷺ تم کو عادی و ثمود کے قصہ سناتے ہیں میں رستم و اسفندیار اور اکاسرہ کے قصے سناتا ہوں۔ لوگ اس کے قصوں کو لذیذ سمجھتے اور قرآن کو نہ سنتے اور وہ فی الروح عن اسباب النزول للواحدي عن الكلبي ومقاتل وذكر نحوه في الدر برواية البيهقي عن ابن عباس۔ و نیز اس نے ایک گانے والی لونڈی خریدی تھی جب کسی کو اسلام کی طرف راغب دیکھتا اس کو اپنی اس لونڈی کے پاس لے جاتا اور اس سے کہتا کہ اس کو کھلا پلا اور گانا سنا اور اس شخص سے کہتا کہ یہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف محمد ﷺ بلاتے ہیں کہ نماز پڑھو روزہ رکھو اور اپنی جان دو اور وہ فی الدر عن ابن عباس مگر عموم الفاظ کی وجہ سے حکم عام ہے۔ چنانچہ ترمذی وغیرہ میں حدیث مرفوع ہے کہ گانے والی لونڈیوں کی تجارت مت کرو اور اس کے بعد یہ فرما دیا وہی مثل هذا انزلت هذه الآية **وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يَشْتَرِي** النخ اور بخاری نے اب مفرد میں ابن عباس کا قول بیان کیا ہے لہو الحديث هو الغناء واشباهه كذا فی الروح۔ پس لفظ مثل اور اشباہ سے عموم ظاہر ہے پس اس بناء پر جو شغل دین اسلام سے ضلال یا اضلال کا موجب بن جاوے وہ حرام بلکہ کفر ہے اور آیت میں یہی مقصود ہے۔ چنانچہ مقابلہ **مَنُ يَشْتَرِي** کا ذکر مؤمنین کے ساتھ اور خود **يَشْتَرِي** کہ دال ہے استبدال باطل بالحق پر اور وکی سے دلالت اس کے ضلال پر اور لیضل سے اس کے اضلال پر اور اس کی وعید میں **عَذَابٌ مُّهِينٌ** آتا جو مخصوص ہے کفار سے سب اسی مقصود کے قرائن ہیں اور دوسرے دلائل شرعیہ سے استقلالاً ثابت ہے کہ جو لہو اعمال فرعیہ شرعیہ سے باز رکھے یا کسی معصیت کا سبب ہو جاوے وہ صرف معصیت ہے اور جو لہو کسی امر واجب کا مفتوت نہ ہو اور اس میں کوئی شرعی غرض و مصلحت بھی نہ ہو وہ مباح لیکن ایسی ہونے کی وجہ سے خلاف اولیٰ ہے اور مسابقت فرس و مسابقت سہم و ملاعبت اہل میں چونکہ معتد بہ غرض تھی اس لئے حدیث میں اس کو لہو باطل سے مستثنیٰ فرمایا اور مسئلہ غنا اور سماع کا اس آیت کا مدلول ہونا ضروری نہیں اس کا حکم مفصل مستقلاً مثل دیگر اقسام لہو کے دوسرے دلائل حدیثیہ و فقہیہ سے اپنے محل پر ثابت ہے اور اس تفصیل سے تمام مشاغل اور تفریحات کا حکم بھی جس میں اخبار اور ناول وغیرہ بھی آگئے معلوم ہو گیا واللہ اعلم اور زکوٰۃ کی فرضیت گو مدنی ہو مگر مشروعیت کی ہو سکتی ہے اس لئے کہی سورتوں میں جیسے یہ سورت یا سورۃ مؤمنین یا سورۃ روم میں اس کا وقوع محل اشکال نہیں جس کو احقر نے ان دو مذکورہ سورتوں کی تفسیر میں صدقہ سے تعبیر کیا ہے۔

**تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِينَ** قولہ تعالیٰ: **هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ** باوجود محسنین کے اعلیٰ درجات ہدایت پر ہونے کے پھر ان کے لئے قرآن کا موجب ہدایت ہونا اس پر دال ہے کہ مراتب ہدایت غیر متناہی بمعنی لا تقف عند حدہ ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يَشْتَرِي** اس میں اس گناہ کی حرمت بھی آگئی جو عملاً مفطی الی الغفلت عن الدین یا اعتقاد موجب ضلال ہو اور جو دونوں سے مزہا ہو اس کا یہ حکم نہیں اور یہی فیصلہ ہے اس باب میں ۱۲۔

**الْبَلَاغَةُ** قولہ یشتري۔ فیہ عموم المجاز ولہ فرد ان المعنی الحقیقی ومطلق الاختیار والاستحباب ولو من غیر اشتراء وكذا لہو الحديث بمعنی اللہو من الحديث فیہ عموم المجاز ولہ فرد ان الاخبار والاحادیث الملہیة وما ہو سبب اللہو كالقنبہ وكونها لہو مبالغة كتسمیة النساء والبنین شهوة فی قولہ تعالیٰ زین للناس حب الشهوات والنکته فی هذه المبالغة الاشارة الى ان المقصود الاصلی بالقنبہ هو حدیثها فکانہ هو المشتري حقيقة ودل علی اعتبار عموم المجاز فی کلا اللفظین الاشتراء واللہو الروایات الدالة علی العموم المذكورة فی فائدة متن التفسیر من قوله عليه السلام فی مثل هذا ومن قول ابن عباس اشباہ لان العموم لا یبقی الا علی

اخذ عموم المجاز في كليهما ولو لم تدل الروايات على العموم لصح كون الاشتراء على حقيقة مع التجوز في لهو الحديث لان كتب الاعاجم والفتيات كلتا هما مشتراة ثم احدهما حديث والاخرى كالحديث في كونها الهاء ۳۲۔ قوله: ليضل زيد لزيادة الذم ونظر الى الواقع في سبب النزول والا فالاشتراء المذكور ذميم بانفراده ايضا لكونه مقرونا بالاغراض عن آيات الله۔ قوله بغير علم قيد واقعي لا احترازي۔ قوله: كان في اذنيه بدل او بيان للترقي في الذم۔ ۳۳

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوُّنَهَا وَالْقِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ

### بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو بلا ستون بنایا تم ان کو دیکھ رہے ہو اور زمین میں پہاڑ ڈال رکھے ہیں کہ وہ تم کو لے کر ڈال دے اور اس میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں اور ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس زمین میں ہر طرح کے عمدہ اقسام اگائے یہ تو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں اب تم مجھ کو دکھاؤ کہ اس کے سوا جو ہیں انہوں نے کہا چیزیں پیدا کیں بلکہ یہ ظالم لوگ صریح گمراہی میں ہیں۔ ۳۴

تَفْسِيرُ لِمَظ: اوپر قرآن اور اس کے مصدقین کی مدح اور معرضین کی مذمت تھی آگے دور تک تو حید کا مضمون ہے جو قرآن کی اہم تعلیم ہے۔  
توحید: خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوُّنَهَا (الی قولہ تعالیٰ) بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ اللہ نے آسمانوں کو بلا ستون بنایا (چنانچہ) تم ان کو دیکھ رہے ہو اور زمین میں (بھاری بھاری) پہاڑ ڈال رکھے ہیں کہ وہ تم کو لے کر ڈال دے اور اس (زمین) میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں اور ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس زمین میں ہر طرح کے عمدہ اقسام (نباتات کے) اگائے (اور ان لوگوں سے جو کہ شرک کرتے ہیں کہتے کہ) یہ تو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں (سو اگر تم دوسروں کو شریک الوہیت قرار دیتے ہو تو) اب تم لوگ مجھ کو دکھاؤ کہ اس کے سوا جو (معبود بنا رکھے) ہیں۔ انہوں نے کیا کیا چیزیں پیدا کیا ہیں (تا کہ ان کا استحقاق الوہیت ثابت ہو اور اس دلیل کا مقتضایہ تھا کہ وہ لوگ ہدایت پر آجاتے مگر انہوں نے ہدایت کو قبول نہیں کیا) بلکہ یہ ظالم لوگ (بدستور) صریح گمراہی میں (بتلا) ہیں۔ ۳۵: اس استدلال سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ استحقاق الوہیت کے لئے ایجاد ممکنات لازم ہے کیونکہ استحقاق الوہیت تو قدیم ہے اگر ایجاد اس کے لوازم سے ہوگا تو وہ بھی قدیم ہو جاوے گا۔ تو اس سے عالم کا قدیم ہونا لازم آوے گا۔ وہو باطل بلکہ مطلب یہ ہے کہ ممکنات کی تقدیر وجود پر یعنی جب وہ موجود ہوں تو لازم ہے کہ ان کا موجود ہی ہو جو مستحق الوہیت ہو۔ اب خدشہ مذکور دفع ہو گیا خوب سمجھ لو اور تَرْوُّنَهَا کی تحقیق سورہ رد کے پہلے رکوع میں اور الْقِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ کی تحقیق سورہ نحل کے دوسرے رکوع میں گزر چکی ہے۔

الْبَلَاغَةُ: قوله انبتنا فيه التفات من الغيبة الى التکلم ۳۳۔ قوله بل الظالمون فيه وضع المظهر موضع المضمّر ۳۴۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ ۖ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝ وَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ۝ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا مَا لَا

لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ فَلَا تُطِعْهُمَا ۖ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ۖ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَبْنَىٰ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ

فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ يَبْنَىٰ أَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۖ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ۖ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ ۖ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۖ

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ۝ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ۝ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝

اور ہم نے دانشمندی عطا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو اور جو شخص شکر کرے گا وہ اپنے ذاتی نفع کے لئے شکر کرتا ہے اور جو ناشکری کرے گا تو اللہ تعالیٰ بے نیاز خوبیوں والا ہے اور جب لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ بیٹا اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانا بیشک شرک کرنا بھاری ظلم ہے اور ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے متعلق تاکید کی ہے اس کی ماں نے ضعف اٹھا کر اس کو پیٹ میں رکھا اور دو برس میں اس کا دودھ چھوٹا ہے کہ تو میری اور اپنے ماں باپ کی شکرگزاری کیا کر۔ میری طرف لوٹ کر آنا ہے اور اگر تجھ پر دونوں اس بات کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ ایسی چیز کا شریک ٹھہرا جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہ ہو تو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کرنا اور اسی کی راہ پر چلنا جو میری طرف رجوع ہو پھر تم سب کو میرے پاس آنا ہے پھر میں تم کو جتلا دوں گا جو کچھ تم کرتے تھے۔ بیٹا اگر کوئی عمل رائی کے دانہ کے برابر ہو پھر وہ کسی پتھر کے اندر ہو یا وہ آسمان کے اندر ہو یا وہ زمین کے اندر ہو تب بھی اس کو اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا باریک بین باخبر ہے۔ بیٹا نماز پڑھا کر اور اچھے کاموں کی نصیحت کر اور برے کاموں سے منع کیا کر اور تجھ پر جو مصیبت واقع ہو اس پر صبر کیا کر۔ یہ ہمت کے کاموں میں سے ہے اور لوگوں سے اپنا رخ مت پھیر اور زمین پر اترا کر مت چل بے شک اللہ تعالیٰ کسی تکبر کرنے والے کو فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتے۔ اعتدال اختیار کر اور اپنی آواز کو پست کر بے شک آوازوں میں سب سے بری آواز گدھوں کی آواز ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِطْ: آگے بھی اوپر کی طرح توحید کا مضمون ہے اور اس کی تقریر کے لئے قصہ لقمان علیہ السلام کا مذکور ہے جن کی وصیت میں تعلیم توحید بھی ہے جو تکمیل اعتقادی کی فردا عظم ہے پھر تکمیل عملی کی تعلیم ہے جس کا ذکر علم و عمل کے تناسب سے کر دیا گیا اور مقصود اعظم ذکر توحید معلوم ہوتا ہے اور تاکید توحید کے لئے قصہ کے درمیان بطور ضمیمہ کے آیت: وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ آگئی ہے۔

حکایت لقمان ووصایائے آواز توحید وغیرہ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ اور ہم نے لقمان کو دانشمندی (جس کی حقیقت علم مع العمل ہے) عطا فرمائی (اور ساتھ ہی یہ حکم دیا) کہ (سب نعمتوں پر عموماً اور اس نعمت حکمت پر کہ افضل النعم ہے خصوصاً) اللہ تعالیٰ کا شکر کرتے رہو اور جو شخص شکر کرے گا وہ اپنے ذاتی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (یعنی اسی کا نفع ہے کہ اس سے نعمت میں ترقی ہوتی ہے۔ کما قال لنن شکور لا زیدنکم۔ دنیوی نعمت میں تو باعتبار نفس نعمت کے کبھی اور باعتبار ثواب کے ہمیشہ اور دینی نعمت میں مثل علم وغیرہ کے دونوں طرح پر یعنی علم بھی بڑھتا ہے اور ثواب بھی ملتا ہے) اور جو ناشکری کرے گا تو (اپنا ہی نقصان کرے گا کیونکہ) اللہ تعالیٰ (تو) بے نیاز اور (سب) خوبیوں والا ہے (یعنی چونکہ وہ اپنی ذات میں کامل ہے جو مدلول ہے حمید کا اس لئے وہ غنی ہے۔ اس کو کسی کے شکروثا کی احتیاج نہیں کہ اس میں اشکال بالغیر لازم آتا ہے اور چونکہ لقمان موصوف ہیں حکمت یعنی علم و عمل کے ساتھ اس سے مفہوم ہوا کہ انہوں نے تعلیم شکر پر بھی عمل کیا ہوگا پس وہ شاگرد بھی تھے اور شاگرد ہونے سے ان کی حکمت میں ترقی بھی ہوئی ہوگی۔ پس وہ اعلیٰ درجہ کے حکیم ہوئے) اور (ایسے حکیم کی تعلیم ضرور قابل عمل ہونا چاہئے۔ سوان کی تعلیمات ان لوگوں کے سامنے ذکر کیجئے) جب لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ بیٹا خدا کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرانا بے شک شرک کرنا بڑا بھاری ظلم ہے (جس کی حقیقت ہے وضع الشی فی غیر محلہ اور ظاہر ہے کہ یہ وضع الشی فی غیر محلہ شرک میں بدرجہ اشد ہے) اور (درمیان قصہ کے تاکید امر توحید کے لئے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے متعلق تاکید کی ہے کہ (ان کی اطاعت اور خدمت کرنے کیونکہ انہوں نے اس کے لئے بڑی مشقتیں جھیلی ہیں بالخصوص ماں نے چنانچہ) اس کی ماں نے ضعف پر ضعف اٹھا کر اس کو پیٹ میں رکھا (کیونکہ جوں جوں حمل بڑھتا جاتا ہے حاملہ کا ضعف بڑھتا جاتا ہے) اور (پھر) دو برس میں اس کا دودھ چھوٹا ہے (ان دنوں میں بھی وہ ہر طرح کی خدمت کرتی ہے اسی طرح اپنی حالت کے موافق باپ بھی مشقت اٹھاتا ہے اس لئے ہم نے اپنے حقوق کے ساتھ ماں باپ کے بھی حقوق ادا کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ یہ ارشاد کیا) کہ تو میری اور اپنے ماں باپ کی شکرگزاری کیا کر (حق تعالیٰ کی شکرگزاری تو عبادت و اطاعت حقیقیہ کے ساتھ اور ماں باپ کی خدمت و ادائے حقوق شرعیہ کے ساتھ کیونکہ) میری ہی طرف (سب کو) لوٹ کر آنا ہے (اس وقت میں اعمال کی جزا و سزا دوں گا اس لئے احکام کی بجا آوری ضروری ہے) اور (باوجودیکہ ماں باپ کا اتنا بڑا حق ہے جیسا ابھی معلوم ہوا لیکن امر توحید ایسا عظیم الشان ہے کہ) اگر تجھ پر وہ دونوں (بھی) اس بات کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ ایسی چیز کا شریک ٹھہرائے جس (کے شریک الوہیت ہونے) کی تیرے پاس کوئی دلیل (اور سند) نہ ہو (اور ظاہر ہے کہ کوئی چیز بھی ایسی نہیں کہ جس کے استحقاق شرک پر کوئی دلیل قائم ہو بلکہ عدم استحقاق پر دلیلیں قائم ہیں پس مراد یہ ہوئی کہ اگر وہ کسی چیز کو بھی شریک الوہیت ٹھہرانے کا تجھ پر زور دیں) تو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور (ہاں یہ ضرور ہے کہ) دنیا (کے حوائج و معاملات) میں (جیسے) انفاق و خدمت وغیرہ) ان کے ساتھ خوبی کے ساتھ بسر کرنا اور (دین کے بارے میں صرف) اس (ہی) شخص کی راہ پر چلنا جو میری طرف رجوع ہو (یعنی میرے احکام کا معتقد اور عامل ہو) پھر تم سب کو میرے پاس آنا ہے پھر (آنے کے وقت) میں تم کو جتلا دوں گا جو جو کچھ تم کرتے تھے (اس لئے کسی امر میں



الْبَلَاءُ: قوله بنى التصغير للترحم لا للتحقير۔ قوله: حملته تخصيص (۱) الام لزيادة مشقتها۔ قوله فى الدنيا قيل ذكره لتهوين امر الصعبة والاشارة الى انها فى ايام قلائل وشيكة الانقضاء فلا يضرب تحمل مشقتها لقلة ايامها وسرعة انصرامها وعلى ما حملته (۲) عليه للاشارة الى ان الرفق بهما فى الامور الدنيوية لا الدينية ۱۲۔ قوله كل مختال وضع الكلام رفع الايجاب الكلى والمراد السلب الكلى ۱۳۔ قوله ان انكر الجملة تعليل للامر بالغض على ابلغ وجه واكدته حيث شبه الرافعون اصواتهم بالحمير و مثلت اصواتهم بالنهاق ثم اخلى الكلام من لفظ التشبيه واخرج مخرج الاستعارة وافراد الصوت لما ان المراد ليس بيان صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان صوت هذا الجنس من بين اصوات سائر الاجناس وجمع الحمير للمبالغة فى التنفير فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان انكر كذا فى الروح ملخصا وعلى ما اخترت لا يتوقف التعليل على الاستعارة كما يظهر بالتأمل فى تقرير الترجمة ۱۴۔

الْجَوَاشِي (۱): اى ذكر مشاقها خصوصا مع ان المقام يقتضى ذكر مشقة الالب ايضا ۱۴ منه۔ (۲) اى فى اثناء الترجمة بقولى: دنيا کے حوائج ۱۲ منه۔

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِى اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطٰنُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۖ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَلَٰئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِلَّهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ الْحَمِيدُ ۝ وَلَوْ أَنَّ مَا فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ذٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ يَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ۖ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهم مَّوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الدَّرِّ قَبِلُهم مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ۝

کیا تم لوگوں کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو تمہارے کام میں لگا رکھا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی پوری کر رکھی ہیں اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدوں واقفیت بدوں دلیل کے اور بدوں کسی روشن کتاب کے جھگڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ ہمیں ہم ان کا اتباع کریں گے جس پر اپنے بڑوں کو پایا ہے کیا اگر شیطان ان کے بڑوں کو عذاب دوزخ کی طرف بلاتا رہا ہے تب بھی اور جو شخص اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے اور وہ مخلص بھی ہو تو اس نے بڑا مضبوط حلقہ تھام لیا اور اخیر سب کاموں کا

اللہ ہی کی طرف پہنچے گا اور جو شخص کفر کرے سو آپ کے لئے اس کا کفر باعث غم نہ ہونا چاہئے۔ ان سب کو ہمارے ہی پاس لوٹنا ہے۔ سو ہم جتلا دیں گے۔ جو جو کچھ وہ کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ کو دلوں کی باتیں خوب معلوم ہیں۔ ہم ان کو چند روزہ عیش دیئے ہوئے ہیں پھر ان کو ہم کشاں کشاں ایک سخت عذاب کی طرف لے آئیں گے۔ اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمانوں و زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی جواب دیں گے کہ اللہ نے۔ آپ کہئے کہ الحمد للہ بلکہ ان میں اکثر نہیں جانتے۔ جن کچھ آسمانوں اور زمین میں موجود ہے سب اللہ ہی کا ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز سب خوبیوں والا ہے اور جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگر وہ سب قلم بن جاویں اور یہ جو سمندر ہے اس کے علاوہ سات سمندر اور ہو جاویں تو اللہ تعالیٰ کی باتیں ختم نہ ہوں۔ بے شک اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے۔ تم سب کا پیدا کرنا اور زندہ کرنا بس ایسا ہی ہے جیسا ایک شخص کا۔ بے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ دیکھتا ہے۔ اے مخاطب کیا تجھ کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے کہ ہر ایک مقرر وقت تک چلتا رہے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب عملوں کی پوری خبر رکھتا ہے۔ یہ اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں بالکل ہی لچر ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی عالی شان اور بڑا ہے۔ اے مخاطب کیا تجھ کو یہ (دلیل توحید کی) معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی کے فضل سے کشتی دریا میں چلتی ہے تاکہ تم کو اپنی نشانیاں دکھلائے۔ اس میں نشانیاں ہیں ہر ایک شخص کے لئے جو صابر اور شاکر ہو اور جب ان لوگوں کو موجیں سائبانوں کی طرح گھیر لیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر ان کو جب نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے سو بعضے تو ان میں اعتدال پر رہتے ہیں اور ہماری آیتوں کے بس وہی لوگ منکر ہیں جو یہ عہد اور ناشکر ہیں۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر سے مضمون توحید کا چلا آتا تھا اور اسی کی مناسبت سے وصایا لقمانیہ کا ذکر آ گیا تھا آگے پھر مضمون توحید ہے۔

تاکید مضمون توحید: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا يَجْعَلُ بَالِيتِنَا اِلَّا كُلُّ شَيْءٍ كَفُوْرٌ کیا تم لوگوں کو (مشاہدہ و دلائل سے) یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو (بواسطہ یا بلا واسطہ) تمہارے کام میں لگا رکھا ہے جو کچھ آسمانوں میں (موجود) ہیں اور جو کچھ زمین میں (موجود) ہیں اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی پوری کر رکھی ہیں (ظاہری وہ کہ حواس سے مدد رکھوں اور باطنی وہ جو عقل سے مدد رکھوں اور مراد نعمتوں سے وہ نعمتیں ہیں جو تسخیر سموات وارض پر مرتب ہوتی ہیں۔ پس اس سے سب مخاطبین کا مشرف باسلام ہونا لازم نہیں آتا) اور (باوجودیکہ اس دلیل سے توحید ثابت ہوتی ہے مگر) بعضے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں (یعنی اس کی توحید میں) بدوں واقفیت (یعنی علم ضروری) اور بدوں دلیل (یعنی علم استدلالی عقلی) اور بدوں کسی روشن کتاب (یعنی علم استدلالی نقلی) کے جھگڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے (یعنی دلیل مثبت للحق میں تدبر کر کے اس کا اتباع کرو) تو (جواب میں) کہتے ہیں کہ (ہم اس کا اتباع) نہیں (کرتے) ہم (تو) اسی کا اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا ہے (آگے ان پر رد ہے کہ) کیا اگر شیطان ان کے بڑوں کو عذاب دوزخ کی طرف (یعنی گمراہی کی طرف جو کہ سبب ہے عذاب دوزخ کا) بلاتا رہا ہوتا بھی (انہیں کا اتباع کریں گے مطلب یہ کہ ایسے معاند ہیں کہ باوجود اس کے کہ ان کو دلیل کی طرف بلایا جاتا ہے مگر پھر بھی بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل محض آباء ضالین کی راہ پر چلتے ہیں۔ یہ حالت تو اہل ضلالت کی ہوئی) اور جو شخص (حق کا اتباع کر کے) اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے (یعنی فرمانبرداری اختیار کرے عقائد میں بھی اعمال میں بھی مراد اسلام و توحید ہے) اور (اس کے ساتھ) وہ مخلص بھی ہو (یعنی محض ظاہری اسلام نہ ہو) تو اس نے بڑا مضبوط حلقہ تھام لیا (یعنی وہ اس شخص کے مشابہ ہو گیا جو کسی مضبوط رسی کا حلقہ ہاتھ میں تھام کر گرنے سے مامون رہتا ہے اسی طرح یہ شخص ہلاکت و خسران سے محفوظ ہو گیا) اور اخیر سب کاموں کا اللہ ہی کی طرف پہنچے گا (پس یہ اعمال یعنی اتباع باطل و اتباع حق بھی اسی کے حضور میں پیش ہوں گے پس وہ ہر ایک کو مناسب جزا و سزا دے گا) اور جو شخص (باوجود ان دلائل مثبت حق کے قائم ہونے کے) کفر کرے سو آپ کے لئے اس کا کفر باعث غم نہ ہونا چاہئے (یعنی آپ غم نہ کریں) ان سب کو ہمارے ہی پاس لوٹنا ہے سو ہم ان سب کو جتلا دیں گے جو جو کچھ وہ (دنیا میں) کیا کرتے تھے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو (تو) دلوں کی باتیں (تک) خوب معلوم ہیں (تا بظاہر چہ رسد پس ہم سے کوئی امر مخفی نہیں سب جتلا دیں گے اور مناسب سزا دیں گے اس لئے آپ کچھ غم نہ کریں اور یہ لوگ اگر محض چند روزہ عیش پر بھول رہے ہیں تو ان کی بڑی غلطی ہے کیونکہ یہ دائمی نہیں بلکہ) ہم ان کو چند روزہ عیش دیئے ہوئے ہیں۔ پھر ان کو کشاں کشاں ایک سخت عذاب کی طرف لے آ دیں گے (پس اس پر ناز کرنا جہل محض ہے) اور (ہم جس توحید کی طرف ان کو بلارہے ہیں اس کے مقدمات کو خود یہ لوگ بھی تسلیم کرتے ہیں مگر اس سے انتاج کا کام نہیں لیتے چنانچہ) اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان و زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی جواب دیں گے کہ اللہ نے (اس پر) آپ کہئے کہ الحمد للہ (جو مقدمہ مہتمم بالشان تھا وہ تو تمہارے اعتراف سے ثابت ہوا اور دوسرا مقدمہ نہایت ہی ظاہر ہے کہ جو خود مخلوق و مصنوع ہو وہ مستحق الوہیت نہیں پس مطلوب ثابت ہو گیا مگر یہ لوگ مطلوب کو نہیں مانتے) بلکہ ان میں اکثر (تو مجموعہ مقدمات کو بھی) نہیں جانتے (چنانچہ دوسرے مقدمہ جلیہ کی طرف توجہ نہیں کرتے کہ استحقاق الوہیت خواص خالق سے ہے اور اللہ کی وہ شان ہے کہ) جو کچھ آسمان و زمین میں موجود ہے سب

اللہ ہی کا (مملوک) ہے (پس سلطنت تو ان کی ایسی) اور بے شک اللہ تعالیٰ (خود اپنی ذات میں بھی) بے نیاز (اور) سب خوبیوں والا ہے (پس سزاوار الوہیت وہی ہے) اور (اس کی خوبیاں اس کثرت سے ہیں کہ) (جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگر وہ سب قلم بن جائیں) (یعنی متعارف قلم کے برابر ان کے اجزاء کے قلم بنائے جاویں اور ظاہر ہے کہ اس طرح ایک ایک درخت میں ہزاروں قلم تیار ہوں) اور یہ جو سمندر ہے اس کے علاوہ سات (روشنائی کی جگہ) اس میں اور شامل ہو جاویں (اور پھر ان قلموں اور اس روشنائی سے حق تعالیٰ کے کمالات لکھنا شروع کریں) تو (سب قلم روشنائی ختم ہو جاویں اور) اللہ کی باتیں (یعنی وہ کلمات جن سے اللہ تعالیٰ کے کمالات کی حکایت ہو) ختم نہ ہوں بے شک خدا تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے (کہ وہ قدرت میں بھی کامل ہے اور علم میں بھی اور یہ دونوں صفتیں چونکہ تمام صفات و افعال سے تعلق رکھتی ہیں شاید اس لئے بعد عموم کے ان کو خصوصاً بیان فرمادیا اور اس کمال صفت قدرت کی ایک فرع بحث بھی ہے جس کو بد فہم دشوار سمجھ رہے ہیں حالانکہ وہ ایسا قادر ہے کہ) تم سب کا (پہلی بار) پیدا کرنا اور (دوسری بار) زندہ کرنا (اس کے نزدیک) بس ایسا ہی ہے جیسا ایک شخص کا (پیدا کرنا اور زندہ کرنا۔ گو یہاں مقصود قرینہ مقام سے بحث کا ذکر فرمانا ہے لیکن ذکر خلق سے استدلال اور قوی ہو گیا) بے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا اور سب کچھ دیکھتا ہے (پس جو لوگ باوجود ان دلائل کے بحث کا انکار کر رہے ہیں اور اس جرأت پر فسق و فجور کرتے ہیں ان سب کو سن رہا ہے دیکھ رہا ہے ان کو سزا دے گا آگے پھر توحید ہے کہ) اے مخاطب کیا تجھ کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ رات (کے اجزاء) کو دن میں اور دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے کہ ہر ایک مقررہ وقت تک (یعنی قیامت تک) چلتا رہے گا اور (کیا تجھ کو) یہ (معلوم نہیں) کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب عملوں کی پوری خبر رکھتا ہے (پس اس کمال اتقان فی الفعل اور اس اطلاع علی العمل کا مقتضایہ ہے کہ شرک چھوڑ دیا جائے اور اوپر جو ان افعال متقنہ مدلولہ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ اور يُؤَلِّجُ اور سَخَّرَ کا اختصاص حق تعالیٰ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے) یہ (اختصاص) اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی ہستی میں کامل (اور واجب الوجود) ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں بالکل ہی لچر ہیں اور اللہ ہی عالی شان اور (سب سے) بڑا ہے (اس لئے یہ سب تصرفات اس کے ساتھ مختص ہیں البتہ اگر دوسرے موجودات باطل اور مستہلک ممکن نہ ہوتے بلکہ نعوذ باللہ کوئی اور بھی واجب الوجود ہوتا تو پھر یہ تصرفات حق تعالیٰ کے ساتھ مختص نہ ہوتے۔ چنانچہ ظاہر ہے پس حق تعالیٰ کا اختصاص وجوب وجود اور علو اور کبریا کے ساتھ دلیل لگی ہے اختصاص تصرفات کی اس لئے اس پر حرف بآ لایا گیا اور اختصاص تصرفات دلیل انی ہے اختصاص کمالات کی جیسا کہ اوپر سے اسی استدلال کا مقصود مقام ہونا ظاہر ہے۔ پس یہ شبہ نہ رہا کہ اوپر تو اثبات التوحید بالافعال ہے اور اس آیت میں اثبات الافعال بالتوحید ہے اصل یہ ہے کہ پہلا اثبات فی الذہن ہے اور دوسرا فی الخارج اثبات اول دلیل انی کہلاتا ہے اور اثبات ثانی دلیل لمی اور) اے مخاطب کیا تجھ کو (توحید کی) یہ (دلیل) معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے فضل سے کشتی دریا میں چلتی ہے تاکہ تم کو اپنی (قدرت کی) نشانیاں دکھلا دے (چنانچہ ہر ممکن اور محدث دلیل ہے وجود واجب اور محدث کی اسی طور پر) اس میں (بھی قدرت کی) نشانیاں ہیں ہر ایسے شخص کے لئے جو صابر شاکر ہو (مراد اس سے مومن ہے کہ صبر و شکر میں کامل ہونا اسی کی صفت ہے و نیز صبر و شکر محرک ہے تذکر مدبر عالم کو اور استدلال کے لئے تذکر و تفکر ضروری ہے اس لئے یہ دونوں وصف یہاں مناسب ہوئے بالخصوص کشتی کی حالت کے اعتبار سے کہ موجوں کا اٹھنا محل صبر ہے اور سلامت کنارہ پر جا لگنا محل شکر ہے پس جو لوگ ان سب واقعات میں فکر کرتے رہتے ہیں استدلال کی توفیق ان ہی کو ہوتی ہے) اور (جیسا اوپر آیت: وَلَکَیْنِ سَأَلْتَهُمْ میں مقدمات دلیل کا اعتراف ان کفار کی طرف سے ثابت ہے بعض اوقات خود نتیجہ دلیل یعنی توحید کا اعتراف کرتے ہیں جس سے توحید خوب ہی واضح ہو گئی چنانچہ) جب ان لوگوں کو موجیں سائبانوں (یعنی بادلوں) کی طرح (محیط ہو کر) گھیر لیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر جب ان کو نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے سو بعض تو ان میں اعتدال پر رہتے ہیں (یعنی کجی شرک کو چھوڑ کر توحید کو جو کہ اعدل الطرق ہے اختیار کر لیتے ہیں) اور (بعض پھر ہماری آیتوں کے منکر ہو جاتے ہیں اور) ہماری آیتوں کے بس وہی لوگ منکر ہوتے ہیں جو بد عہد اور ناشکر ہیں (کہ کشتی میں جو عہد توحید کا کیا تھا اس کو توڑ دیا اور خشکی میں آنے کا مقتضا تھا شکر کرنا اس کو چھوڑ دیا) ف: سات سمندر بطور تمثیل کے فرض کئے گئے ہیں۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ سمندر تو ایک ہی ہے اور یہاں مُقْتَصِدٌ کا بمقابلہ خُتَابٌ کُفُوٌّ کے آنا قرینہ ہے ارادہ مطلق مومن کا اور سورہ فاطر میں ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ [فاطر: ۳۲] اور سابق بِالْخَيْرَاتِ کے مقابلہ میں مُقْتَصِدٌ کا آنا قرینہ ہے ارادہ قسم خاص مومن کا جو نہ طاعات میں بڑھا ہوا ہو نہ معاصی میں۔ پس اس مقام پر تقسیم کے حاصر نہ ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے اور یَجُورُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى کا مدلول صرف أَجَلٍ مُّسَمًّى تک نفس جریان ہے اگر أَجَلٍ مُّسَمًّى سے پہلے یہ جریان کسی روز خلاف (۱) عادت ہو جاوے یا أَجَلٍ مُّسَمًّى کے بعد بھی جب تک خدا چاہے جریان رہے تو ان دونوں کا انتفاء اس سے لازم نہیں آتا۔

زَجَّجْنَاهُم مِّنَ السَّابِلِ: قولہ تعالیٰ: وَمَنْ كَفَرَ..... اس میں دلالت ہے کہ اصلاح ناس کے اہتمام میں زیادہ مبالغہ نہ کرے آزاد ہے۔ سورہ لقمان تمام ہوئی۔

النَّجَّاشِی: (۱) قولہ خلاف عادت الخ کطلوع الشمس من مغربها وقولہ: اجل مسمى کے بعد بھی الخ کما ذهب الیہ الشیخ الاکبر انہما



ان (سب باتوں کا جاننے والا) اور ان سے (باخبر ہے) کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں) ف: یہاں چند امور قابل تامل بتلانے کے ہیں۔ اول: جب علم غیب یعنی علم بلا واسطہ ہر شے کا اور علم محیط مجموعہ اشیاء کا حق تعالیٰ سے مختص ہے پھر ان اشیاء کے خسرے کی تخصیص ذکر کی کیا وجہ سو اس کی دو وجہ ہو سکتی ہیں۔ اول سوال ان ہی اشیاء سے کیا گیا تھا (کافی الدر عن مجاہد عن عکرمہ) دوسری وجہ یہ کہ اکثر نفوس ان اشیاء کے علم کے مشتاق زیادہ ہوتے ہیں۔ کذا فی الروح۔ امر دوم: بعض اوقات علامات سے جنین کا حال اور نزول غیث کا وقت دوسرے لوگ بھی جان لیتے ہیں پھر اختصاص کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ یہاں اختصاص مطلق علم کا نہیں بلکہ اختصاص علم غیب کا مراد ہے خواہ مطلق علم کی بھی نفی دوسری دلیل سے ہو جیسے علم ساعت کہ مطلقاً منفی ہے یا مطلق علم ثابت ہو جیسے کل مسئول عنہ میں کہ علم بواسطہ جو علم غیب نہیں۔ امر سوم: یُنَزِّلُ الْغَيْثَ میں صرف تنزیل غیث کی اسناد حق تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ اس کے علم کی جواب یہ ہے کہ قرینہ مقام سے اسی اسناد علم کا مقصود ہونا معلوم ہو گیا اور اس تعبیر میں یہ نکتہ ہے کہ تنزیل غیث کے ساتھ بہت سے منافع متعلق ہیں: تنزیل کی اسناد تصریحاً اس کے بہتم بالشان ہونے پر دال ہے اگر بعلم تنزیل الغیث فرمایا جاتا تو یہ اشارہ حاصل نہ ہوتا۔ امر چہارم: غیث یا مافی الارحام کے علم سے اختصاص علم پر کیسے دلالت ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ قرینہ مقام سے ہوئی۔ امر پنجم: علم ساعت کو جملہ اسمیہ سے اور یُنَزِّلُ الْغَيْثَ وِیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ کو جملہ فعلیہ سے تعبیر فرمانے میں کیا نکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ ساعت تو ایک امر متعین ہے اور نزول غیث اور تکون فی الارحام امور متحدہ ہیں کہ وقتاً فوقتاً ہوتے رہتے ہیں۔ یہ وجہ اس تفاوت تعبیر کی ہوئی۔ امر ششم: اثبات علم باری میں مادہ علم لایا گیا اور نفی علم خلق میں مادہ درایت اس میں کیا نکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ درایت کہتے ہیں اس علم کو جو حیلہ اور سعی سے حاصل ہو۔ پس اس میں اشارہ ہو گیا کہ علم غیب حیلہ اور سعی سے بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ امر ہفتم: مَا ذَا تَكْلِسُ غَدًا میں تخصیص اپنے مکسوب کی کرنے میں کیا نکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ مکسوب غیر کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو جاوے۔ امر ہشتم: یَأْتِیْ اَرْضٌ تَمُوتُ میں علم مکان کی نفی کی گئی حالانکہ زمان کا بھی علم نہیں؟ جواب یہ ہے کہ مکان بعض اوقات دیکھا ہوا بھی ہوتا ہے اور موجود فی الحال تو ضرور ہی ہے بخلاف زمان کے پس اس کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو گئی۔ امر نہم: اول جملوں میں اختصاص کو اثبات علم الباری سے تعبیر کیا اور اخیر کے جملوں میں اختصاص کو نفی علم عن الخلق سے تعبیر کیا۔ جواب یہ ہے کہ کسب اور موت اپنا حال ہونے کی وجہ سے اقرب الی العلم ہے اور دوسرے معلومات دوسری اشیاء کا حال ہونے کی وجہ سے بعد ہیں اور اقرب میں احتمال علم کا تھا اس لئے تصریحاً نفی کی گئی اور بعد میں انتفاء خود ہی ظاہر ہے وہاں اپنے انتفاء علم سے شبہ بعد یہ عن علم الباری کا ہو سکتا تھا اس لئے تصریحاً اثبات کیا گیا۔ امر دہم: حدیث میں منافع الغیب خمس آیا ہے مراد تمثیل ہے۔ پس اول امر میں جو تحقیق کیا گیا ہے حدیث سے وہ متعارض نہیں۔

تم تفسیر سورة لقمن غرة صفر ۱۳۲۵ من الهجرة وفي ذلك اليوم افتتح في تفسیر سورة تالية لها۔

مُلَوَّنًا لَتَبْرِجُ مَا: قوله في الامر الثالث من منافع ومنها احياء الارض من حيث دلالة على احياء الموتى المناسب الاشارة اليه للمقام ۳۔

الْعَنَانِ: في القاموس يجرى يقضى ۲۔

الْبَاحِقُ: قوله ولا مولود مبتدأ والمسوغ للابتداء به مع انه نكرة تقدم النفي وجمله هو جاز خبره و شينا مفعول به او منصوب على المصدرية لانه صفة مصدر محذوف اي جزاء شينا ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ولا مولود قد ذكروا وجوها في تأكيد الجملة الثانية دون الاولى وهي لا تغني عنى شينا واقول بحول الله وقوته ان الكلام اذا كان في نفيان فمقتضى البلاغة الترقى في الثاني على الاول ولو كان الثاني اولاً والاوّل ثانياً لعكس (۲) الامر في التاكيد ۳۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) اي انى بما هو اول الآن موكد اولم يوكد ما هو ثان الآن ۳ منه۔ (۲) بناءً على قياس الغائب على الشاهد ۳ منه۔

# سُورَةُ السَّجْدَةِ

سُورَةُ السَّجْدَةِ ۳۲ مَكِّيَّةٌ ۴۵ آيَاتُهَا ۳۰ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة السجدة مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۰ آیات اور ۳ رکوع ہیں

الَمْ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۚ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ  
لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا  
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝  
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۚ ذَٰلِكَ عِلْمُ  
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ  
نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَمْهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ  
وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝

اللہ یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اس میں کچھ شبہ نہیں یہ رب العالمین کی طرف سے ہے کیا یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ پیغمبر نے یہ اپنے دل سے بنالیا ہے۔ بلکہ یہ بھی کتاب ہے تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا۔ تاکہ وہ لوگ راہ پر آجائیں۔ اللہ ہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو اور اس مخلوق کو جو ان دونوں کے درمیان میں ہے چھ روز میں پیدا کیا پھر تخت پر قائم ہوا بدوں اس کے نہ تمہارا مددگار ہے اور سفارشی کرنے والا سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو۔ وہ آسمان سے لے کر زمین تک ہر امر کی تدبیر کرتا ہے۔ پھر ہر امر اسی کے حضور میں پہنچ جائے گا۔ ایک ایسے دن میں جس کی مقدار تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار برس کی ہوگی۔ وہی ہے جاننے والا پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا زبردست رحمت والا ہے۔ جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی اور انسان کی پیدائش مٹی سے شروع کی پھر اس کی نسل کو خلاصہ افلاط یعنی ایک بے قدر پانی سے بنایا۔ پھر اسکے اعضاء درست کئے اور اس میں اپنی روح پھونکی اور تم کو کان اور آنکھیں اور دل دیئے۔ تم لوگ بہت کم شکر کرتے ہو (یعنی نہیں کرتے) ﴿۱﴾

تَفْسِيرٌ: سورة السجدة مكية وهي ثلثون آية وقبل تسع وعشرون آية كذا في البيضاوي۔

زِلْط: سورت سابقہ میں توحید و معاد کے مضامین تھے۔ اس سورت کے شروع میں اثبات حقیقت قرآن سے اثبات رسالت ہے جس کا تناسب توحید و معاد سے ظاہر ہے۔ پھر اللہ الَّذِي خَلَقَ سے توحید ہے اور قَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا سے معاد کا ذکر ہے اور پہلا مضمون دوسرے پر بھی من وجہ مشتمل ہے پھر وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى سے تائید مسئلہ رسالت کی اور تسلیہ صاحب رسالت کا معاملہ مذبذبین میں ہے اور اَوَكُمُ يَهْدِي سے آخر تک مذبذبین کی توبیخ اور ان کے بعض اقوال کا جواب ہے۔

اثبات رسالت و اثبات حقیقت قرآن: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۚ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ - الَمْ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) یہ نازل کی ہوئی کتاب











کی طرف۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا..... اس میں کامل الایمان لوگوں کا حال اور سجود و تسبیح و تحمید و تواضع اللہ کی علوشان مذکور ہے۔ قولہ تعالیٰ: يَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ شروع میں صفات کمال کی طرف اور آخر میں تکمیل کی طرف اشارہ ہے یعنی معارف و فیوض کا بذل کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنَ الْعَذَابِ الْاَدْنٰی..... بعض نے کہا ہے کہ عذاب ادنیٰ حرص علی دنیا ہے اور عذاب اکبر اس حرص پر جو سزا ہوگی۔ قولہ تعالیٰ: وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیٰتًا..... اس میں شیخ کامل کی علامات ہیں اور جو بدون ان علامات کے مرشد ہونے کا مدعی ہو وہ ضال مضل ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَاَنْتَظِرْ اِنَّهُمْ مُّنتَظِرُونَ اس میں اشارہ ہے کہ جو لوگ عارفین اور سالکین کے کمالات کے منکر ہوں اور ان کے ساتھ استہزاء کرتے ہوں جب ان کو فہمائش نافع نہ ہو تو ان سے اعراض مناسب ہے اور ان کے ہلاک کا انتظار کرے کہ ضرور ان پر وبال آنے والا ہے۔

نَسْ سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

## سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ

سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ  
۳۱ مَدَنِيَّةٌ ۹۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اٰیٰتُهَا  
۶۳رُكُوْعَاتُهَا  
۹

سورة الاحزاب مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۶۳ آیات اور ۹ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنْ كَانَ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جُوفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ الَّتِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ۚ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

اے نبی اللہ سے ڈرتے رہئے اور کافروں اور منافقوں کو کہنا نہ مانئے۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا علم والا بڑی حکمت والا ہے اور آپ کے پروردگار کی طرف سے جو حکم آپ پر وحی کیا جاتا ہے اس پر چلئے تم لوگوں کے سب اعمال کی اللہ تعالیٰ پوری خبر رکھتا ہے اور آپ اللہ پر بھروسہ رکھیے اور اللہ تعالیٰ کافی کارساز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کے سینہ میں دو دل نہیں بنائے اور تمہاری ان بیبیوں کو جن سے تم ظہار کر لیتے ہو تمہاری ماں نہیں بنادیا اور تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا (بچ بچ کا) بیٹا نہیں بنادیا۔ یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے اور اللہ تعالیٰ حق بات فرماتا ہے اور وہی سیدھا راستہ بتلاتا ہے۔ تم ان کو ان کے باپوں کی طرف منسوب کیا کرو یہ سب اللہ کے نزدیک راستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو تمہارے بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں اور تم کو اس میں جو بھول چوک ہو جائے تو اس سے تم کچھ گناہ نہیں لیکن ہاں جو دل سے ارادہ کر کے کرو اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

تَفْسِيرُ سُوْرَةِ الْاَحْزَابِ مدنیہ وہی ثلث و سبعون ایه کذا فی البیضاوی۔

لاحظ: مضامین سورت میں ماہ الاشرک دلائل ہے جناب رسالت مآب ﷺ کی منصوریت و محبوبیت و خصوصیت و اکرمیت عند اللہ بوجہ مختلفہ اور آپ کے وجوب تعظیم متکثرہ و حرمت ایذا بانواع متکثرہ علی الناس پر باقی مضامین یا اس کے مقدمات ہیں یا متمات چنانچہ تامل سے اجمالاً اور میرے رسالہ سبق الغایات میں دیکھنے سے اور اس سے زیادہ تفسیر ہذا میں تمہیدات آیات سورت کے دیکھنے سے تفصیلاً معلوم ہو سکتا ہے اور سورت سابقہ کا اختتام بھی حضور ﷺ کے تسلیہ پر تھا کہ وہ بھی دلیل ہے محبوبیت کی اور چونکہ ایذا رسول بطور کلی مشکلک کے شامل ہے چند اقسام ایذا کو بعضہا اشد بعضہا اخف چنانچہ اوپر اس کی طرف اشارہ (۱) بھی ہوا ہے۔ سو ان میں سے ایک ایذا کفار کی طرف سے قولی تھی کہ آپ سے درخواست کرتے تھے کہ نعوذ باللہ آپ دعوت اسلام سے باز رہیں اور ہم آپ کو اتنا مال دیں گے اور بعض نے قتل کی دھمکی دی کذا فی الدرر اس پر آپ کو رنج ہوا۔ چنانچہ سورت اسی کے متعلق مضمون سے شروع کی گئی۔

تسلیہ نبی ﷺ برنوع اول ایذا قولی از کفار: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ (الی قولہ تعالیٰ)

وَكُنِيَ بِاللَّهِ وَكَلِمًا ۝ اے نبی اللہ سے ڈرتے رہئے (اور کسی سے نہ ڈریئے اور ان کی دھمکیوں کی ذرا پرواہ نہ کیجئے) اور کافروں کا (جو کہ کھلم کھلا خلاف دین مشورے دیتے ہیں) اور منافقوں کا (جو کہ در پردہ ان لوگوں کے ہم رائے ہیں) کہنا نہ مانئے (بلکہ اللہ ہی کا کہنا کیجئے) بے شک اللہ تعالیٰ بڑا علم والا بڑی حکمت والا ہے (اس کا ہر حکم فائدہ مند و مصالح پر مضمّن ہوتا ہے) اور (اللہ کا کہنا ماننا یہ ہے کہ) آپ کے پروردگار کی طرف سے جو حکم آپ پر وحی کیا جاتا ہے اس پر چلئے (اور اے لوگو!) بے شک تم لوگوں کے سب اعمال کی اللہ تعالیٰ پوری خبر رکھتا ہے (تم میں جو ہمارے پیغمبر سے مخالفت و مزاحمت کر رہے ہیں ہم سب کو سمجھیں گے) اور (اے نبی!) آپ (ان لوگوں کی تخریف کے باب میں) اللہ پر بھروسہ رکھئے اور اللہ کافی کارساز ہے (اس کے مقابلہ میں ان لوگوں کی کوئی تدبیر نہیں چل سکتی) اس لئے کچھ اندیشہ نہ کیجئے البتہ اگر اللہ تعالیٰ ہی کی حکمت کسی ابتلاء کو مقتضی ہو تو وہ عین منفعت ہے۔ غرض یہ لوگ اصرار پر قادر نہیں) ف: اَلْبَقِیُّ اور لَا تُطِيعُوا اور تَوَكَّلُوا ان سب امر و نہی پر آپ پہلے ہی سے عامل ہیں۔ یہاں زیادہ مقصود مخالفین کو سناتا ہے کہ ہمارے نبی تو اس حالت پر ہیں گے تم خائب و خاسر ہو کر بیٹھ رہو اور احقر نے منافقین کے ترجمہ کے ساتھ جس عبارت کی تصریح کر دی ہے اس سے یہ شبہ جاتا رہا کہ اگر وہ لوگ ایسے مشورے دین کے خلاف دیتے تھے تو وہ منافق کیسے رہے مجاہد ہو گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے براہ چالاکی کسی عمل مباح کے پردہ میں یہ مشورہ اعلانیہ دیا ہو۔ مثلاً یہی کہا ہو کہ چندے مختلف فیہ مضامین سے سکوت کرنا موجب تالیف قلوب اور میلان الی الاسلام کا ہو جاوے گا اور ظاہر ہے کہ بعض مواقع پر ایک خاص وقت تک سکوت جائز بھی ہے اور اس صورت میں لَا تُطِيعُوا کی توجیہ اور بھی اہل ہو جاوے گی کیونکہ ایسا ارادہ خلاف عصمت و منافی شان نبوت نہیں واللہ اعلم۔ ز: لَط: اوپر رسول اللہ ﷺ کو ایذا دینے کے انواع میں سے ایک نوع کے متعلق مضمون مذکور ہوا ہے۔ دوسری نوع ایذا اے قوی کی یہ واقع ہوئی تھی کہ حضور ﷺ نے حضرت زینب سے نکاح کیا تھا جن کو حضرت زید بن حارثہ نے طلاق دے دی تھی اور ان زید کو حضور ﷺ نے کسی وقت اپنا متبنیٰ بنا لیا تھا جس کا خلاصہ قصہ یہ تھا کہ یہ زید عربی الاصل بنی کلب میں سے ہیں یہ اپنے نانہال بنی معن میں گئے تھے کہ وہاں لوٹ مار ہوئی اور یہ گرفتار ہو کر سوق عکاظ میں بیچے گئے اور حضرت خدیجہؓ نے اپنے برادر زادہ حکیم بن حزام کو ایک ہوشیار غلام خرید کرنے کو کہا تھا انہوں نے ان کو خریدا پھر جب ان سے حضور ﷺ نے نکاح کیا تو آپ نے ان سے ان کو بطور ہبہ کے لے لیا ایک بار یہ سفر شام میں اپنی قوم میں کوگز رہے تو ان کو ان کے چچا اور باپ نے پہچان لیا اور سب حال سن کر مکہ میں حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کو مانگا آپ نے انہیں کو اختیار دے دیا انہوں نے آپ ہی کے پاس رہنا پسند کیا ان کے عزیزوں نے کہا بھی کہ تم غلامی کو پسند کرتے ہو انہوں نے کہا چاہے کچھ ہی ہو میں آپ کو نہ چھوڑوں گا آپ نے خوش ہو کر ان کو آزاد کر دیا اور اپنا متبنیٰ بنا لیا اس سے وہ لوگ بھی خوش ہو گئے۔ پس زمانہ بعثت سے پہلے یہ زید بن محمد کہلاتے تھے اور بعد میں بھی آیت: اُدْعُوهُمْ لِأَسْمَائِهِمْ کے نازل ہونے تک پھر زید بن حارثہ پکارے جانے لگے کَذَا لَی الدَّرْ غرض جب آپ نے حضرت زینب سے نکاح کیا تو مخالفین نے طعن کیا کہ اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا کما رواہ الترمذی۔ آگے اس طعن کی بناء کا اجمالاً جواب دینا مقصود ہے: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ اور تَفْصِيلًا یہ مضمون نصف سورت پر آوے گا اور تقویت جواب کے لئے دو مضمون جو اس کی نظیر ہیں اور بیان فرما دیئے۔ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ اور مَا جَعَلَ لِرَجُلٍ اَنْ يَّوْلٰجَهُ اور ان دونوں مضمون میں بھی مثل مسئلہ مبنی کے اصلاح بعض اغلاط جاہلیت کی مقصود ہے۔

ہدم بناء نوع دوم ایذا اے رسول متعلق مبنی و تقویت آں بعض نظائر: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قُلُوبِهِمْ فِيْ جُوفِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ (متبنی کو بیٹا سمجھنا اور اس بناء پر اس کی مطلقہ بی بی سے نکاح کرنے پر طعن ایسا ہی غلط مشہور ہو گیا ہے جیسا زوجہ کو زبان سے ماں قرار دینا اور اس بناء پر اس کو نکاح سے خارج سمجھنا یا کسی شخص کو زیادہ ذکاوت کے سبب یہ سمجھنا کہ اس کے دو قلب ہیں غلط مشہور ہو گیا ہے اور واقع میں) اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کے سینے میں دو دل نہیں بنائے اور (اسی طرح) تمہاری ان بیبیوں کو جن سے تم ظہار کر لیتے ہو تمہاری ماں نہیں بنا دیا اور (اسی طرح سمجھ لو کہ) تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا (بچ) بیٹا (بھی) نہیں بنا دیا یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے (جو واقع کے مطابق نہیں اور غلط ہے اور غلط بناء پر کوئی امر واقعی مبنی نہیں ہوتا پس مطلقہ متبنی سے نکاح پر طعن کرنا محض جہل ہے) اور اللہ حق بات فرماتا ہے اور وہی سید حارثہ بتلاتا ہے (چنانچہ ان تینوں غلطیوں کی اصلاح فرمائی اور جب وہ واقع میں تمہارے بیٹے نہیں ہیں تو) تم ان کو (متبنیٰ بنانے والوں کا بیٹا مت کہو بلکہ) ان کے (حقیقی) باپوں کی طرف منسوب کیا کرو یہ اللہ کے نزدیک راستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو (ان کو اپنا بھائی اپنا دوست کر کے پکارو کیونکہ آخر) وہ تمہارے دین کے بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں اور تم کو اس میں جو بھول چوک ہو جاوے تو اس سے تم پر کچھ گناہ نہ ہوگا لیکن ہاں جو دل سے ارادہ کر کے کرو (تو اس سے گناہ ہوگا) اور (اس سے بھی اگر استغفار کر لو تو پھر معاف ہو جاوے گا کیونکہ) اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

ف: جاہلیت میں یہ تینوں غلط باتیں مشہور تھیں کہ ذہن و عقل آدمی کے دو دل سمجھا کرتے اور ظہار سے حرمت مؤبدہ کا حکم کرتے اور متبنی کو تمام احکام میں مثل حقیقی بیٹے کے قرار دیتے یہاں سیاق کلام سے زیادہ مقصود تیسری غلطی کا رفع کرنا ہے مگر تقویت کے لئے دو غلطیاں اور رفع کر دیں جن میں جس کا انتفاء زیادہ ظاہر تھا

اس کو مقدم فرمایا: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ..... اور ظاہر ہوتا اس لئے کہ اول تو یہ امر محسوسات سے ہے تشریح سے اس کی تحقیق ہو سکتی ہے بخلاف دوسرے امور کے کہ امور معنویہ سے ہیں دوسرے آثار سے بھی بسہولت اس کی حقیقت معلوم ہو جاتی تھی۔ چنانچہ روح المعانی میں ایک شخص کی حکایت ہے جو دو قلعین ہونے کا مدعی تھا کہ بدر سے اس حال میں بھاگا کہ ایک جوتا پاؤں میں اور ایک ہاتھ میں ابوسفیان نے اس حال میں دیکھ کر نوکا تو اس نے بیان کیا کہ میں دونوں جوتے پاؤں میں سمجھا تھا اس سے اس کے دعویٰ کا کذب صاف واضح ہو گیا اس کے بعد ظہار کے متعلق غلطی کو رفع کیا جس کی تفصیل سورہ مجادلہ میں ہے۔ چونکہ ظہار میں تشبیہ و تغار کی تصریح ہوتی ہے اس لئے ضعف تاثیر اس کا خود ظاہر ہے جس سے تحریم مؤبد کا ترتیب نہ ہونا غیر مستبعد ہے اس لئے اصل مقصود سے اس کو بھی مقدم کیا کہ فہم مقصود میں اس تدریج سے اعانت ہو اور ان سے تقویت مقصود کی یا تو بطور قیاس تمثیل کے ہے اور ماہ الاشتراک سب میں ایک امر واقعی اور ایک امر غیر واقعی کا عدم اجتماع ہے۔ چنانچہ ایک قلب واقعی ہے اور دوسرا ادعائی غیر واقعی پس دونوں مجتمع نہیں ہوئے اور زوجیت واقعیہ ہے اور بوجہ عدم دلیل کے حرمت مؤبدہ غیر واقعی پس دونوں جمع نہیں ہوئے اسی طرح بنوت اب حقیقی کے اعتبار سے واقعی اور بنوت غیر اب حقیقی کے اعتبار سے غیر واقعی یہ بھی مجتمع نہ ہوں گے اور اس مانعہ الجمع میں احد الطرفين یقیناً ثابت ہے پس حسب قاعدہ منطقیہ کہ مانعہ الجمع میں استثناء عین مقدم منتج نقیض تالی کو اور استثناء عین تالی منتج نقیض مقدم کو ہے طرف آخر یعنی غیر اب حقیقی کے اعتبار سے بنوت مرتفع ہوگی اور یا تقویت محض اس اعتبار سے ہے کہ متنبی کا ابن ہونا محض منی علی المشہور ہے اور یہ کوئی حجت نہیں۔ چنانچہ دیکھو فلاں فلاں امر بھی مشہور ہیں حالانکہ محض غلط ہیں اور اس زمانہ میں بعض اخبارات کی نقل کہ امریکہ میں کسی شخص کے دودل ہیں بعد تسلیم صحت نقل اس آیت کے معارض نہیں کیونکہ اول تو مَا جَعَلَ ماضی ہے اس سے مستقبل کی نفی نہیں ہوئی دوسرے کبھی کلیہ سے اکثر یہ مراد ہوتا ہے اور اکثریت میں شبہ نہیں اور اس جملہ پر جو ذلکم قَوْلُکُمْ کی توضیح میں لکھا گیا ہے کہ غلط بناء پر کوئی امر واقعی منی نہیں ہوتا۔ اگر یہ شبہ ہو کہ ظہار سے کفارہ کا واجب ہونا جو کہ قرآن میں مذکور ہے اور غلام کو بیٹا کہہ دینے سے اس کا آزاد ہو جانا جیسا فقہ حنفی میں مذکور ہے کیوں مرتب ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ کفارہ سزا اس قول کی ہے اس طرح کہ یہ قول منکر جنایت ہے اوپر جنایت کی سزا حرمت موقتہ ہوئی اور اس کے ارتقاع کے لئے کفارہ ہو اور قول (۲) موجود واقعی۔ ہے اور اعتاق بنا بر معنی مجازی ہے اور انشاء اعتاق کی صحت لفظ مجاز سے نیز امر واقعی ہے جن کی واقعیت دلیل صحیح سے متحقق ہے بخلاف دعاوی جاہلیت کے کہ بناء (۳) ان کی وجود حقیقی کے اعتبار سے یقیناً غلط ہے اور وجود حکمی یعنی تاثیر کسی صحیح دلیل سے ثابت نہیں اور نہ مذکور میں یہ صورت داخل نہیں جو حقیقتہً و مجازاً بیٹا کہہ دیا جاوے بلکہ خاص جاہلیت کے طور پر باعتبار ترتیب ان آثار مخصوصہ کے بیٹا کہنے سے نہی ہے اور تعدد منہی عنہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہی جو مذکور ہوئی۔ دوسری یہ کہ متکلم کا یہ اعتقاد نہ ہو مگر یقیناً جانتا ہے کہ اس سے ترویج امر جاہلیت کی ہوگی تب بھی قصد کہنا منہی عنہ ہے اور اسی خوف ترویج کے وقت اگر عادت قدیمہ کے موافق سہو ہو یا سبق لسانی کے طور پر نکل جاوے وہ اخطائے کا مدلول ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوْنِ: سورة الاحزاب قولہ تعالیٰ: وَاصْبِرْ مَا يُؤْتِي الْيَدُكَ اس میں دلالت ہے کہ کامل کسی ایسے مقام میں نہیں پہنچتا کہ اس سے تکالیف شرعیہ ساقط ہو جاوے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفَةٍ اس میں اس قول کی اصل ہے کہ نفس ایک آن میں دو طرف متوجہ نہیں ہوتا اور اس پر بہت سے فروغ کوئی کیا ہے مثلاً وسوسہ کا علاج یہ کیا گیا ہے کہ ذکر کی طرف متوجہ ہو جاوے اور اس مقام سے اس شخص کا کذب ظاہر ہوتا ہے جو تسبیح بھی پھراتا رہتا ہے اور باتیں بھی کرتا رہتا ہے اور دعوے کرتا ہے کہ میں عین باتیں کرنے میں مشغول بالذکر رہتا ہوں۔ قولہ تعالیٰ: فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ..... اس سے پیر بھائیوں کے حقوق مثل بھائیوں کے اور پیر کے حقوق مثل باپ کے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے مشارکین فی الدین کو اخوان فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیوں کو مؤمنین کی مائیں فرمایا۔

الْحَوَاشِي: (۱) یعنی فی قولہ حرمت ایذاء بانواع متشعبة ۴ منہ۔ (۲) قولہ: قول موجود واقعی ہے۔ پس امر واقعی پر دوسرا امر واقعی منی ہوا اور امر غیر واقعی پر امر غیر واقعی منی نہیں ہوا ۱۲ منہ۔ (۳) لفظ بنا بلا اضافت مبتدا ہے اور لفظ وجود حقیقی مضاف الیہ ہے لفظ اعتبار کا ۱۲ منہ۔

مَلِكُ قَاتِلِ التَّوَجُّهَاتِ: قولہ فی بما تعملون: لوگ اشارۃ الی ان الخطاب لیس له ﷺ ویزیدہ قراءۃ يعملون بالیاء ۳۔ الزوائد: فی الباب اخرج جویر عن الضحاک عن ابن عباس قال ان اهل مكة منهم الولید بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبی ﷺ ان يرجع عن قوله على ان يعطوه شطر اموالهم وخوفه المنافقون واليهود بالمدينة ان لم يرجع قتلوه فانزل الله تعالى يا ايها النبی اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين اه قلت جویر وضحاك ضعيفان ولكن لا يضر في التائيد كما سبق في سورة القصص قيل قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن فلا بأس بنقله تسميما للفائدة ۴۔ فی الدر اخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الزهري في قوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه قال بلغنا ان ذلك في زيد بن حارثة ضرب له مثلاً يقول ليس ابن رجل آخر ابنك اه قلت وهذه الرواية توليد

ما قررت به الآية ولا ينافي هذا ما رواه الترمذی من نزولها ردًا لقول المنافقين لما خطر خطر في الصلوة لان المقصودين لا تنافي بينهما فصح ان يقصد بالآية رد قول المنافقين في الخطرة ويقصد ايضا بها تقوية مسئلة التبنی فافهم ۳۲۔  
الفقه : لو كان المدعو فاسقا واقتضى دعاءه بالاخوة والولاية تعظيمه خص عن الآية ودليل التخصيص هو دليل حرمة تعظيم الفاسق من الروح ملخصا ۳۲۔ قلت فالامر بالدعاء بالاخوة والولاية ليس عاما وانما اصل المقصود بالآية النهی عن نسبتهم الى غير الآباء لا الامر بالدعاء بالاخوة فافهم ۳۲۔

الْمُخَلَّاتِ: قوله ادعاء جمع دعی كفعیل من يدعی ابنا ۳۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لرجل ای لاحد فخصوص الرجل ليس بمقصود وتخصيصه بالذكر لكمال لزوم الحيوة فيه۔ قوله: فی خوفه للتاكيد والتصوير كالصدور فی قوله تعالى القلوب التي فی الصدور۔ قوله: فإخوانكم كان دعاءهم بهذا التطيب قلوبهم ولذا لم يؤمر بدعائهم باسمائهم فقط وان جاز فالامر للوجوب ولم يذكر وإخوانكم للأنثی مع انه لا فرق لان العادة كان التبنی المذكور دون الاناث كما فی الروح انا لم نقف على وقوع التبنی للاناث فی الجاهلية الخ ۳۲۔

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَّعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝  
وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝  
لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صَدُقِهِمْ ۚ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مؤمنوں کے ساتھ خود ان کے نفس ہے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں اور آپ کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں اور رشتہ دار کتاب میں ایک دوسرے سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ یہ نسبت دوسرے مؤمنین اور مہاجرین کے مگر یہ کہ تم اپنے دوستوں سے کچھ کرنا چاہو تو وہ جائز ہے یہ بات لوح محفوظ میں لکھی جا چکی ہے اور جب کہ ہم نے ان تمام پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا اور آپ سے اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ ابن مریم سے بھی اور ہم نے ان سے خوب پختہ عہد لیا۔ تاکہ ان بچوں سے ان کے بچ کی تحقیقات کرے اور کافروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: تمہید تفسیر سورت میں معلوم ہو چکا ہے کہ محصل سورت کا دلالت ہے حضور ﷺ کی جلالت شان پر مختلف عنوانوں سے ان میں سے ایک حرمت ایزاء ہے جس کے بعض انواع کا ذکر ہو چکا ہے اور بعض کا آدے گا اور ان میں ایک وجوب اتباع و تعظیم ہے اور اس کے بھی متعدد انواع ہیں ان میں ایک نوع جو من وجہ جامع جمیع انواع کی ہے آگے مذکور ہوتی ہے یعنی آپ کی اولویت مؤمنین کے ساتھ اور اس اولویت کے معنوی ہونے کی مناسبت سے ایک مسئلہ توارث کی تحقیق جس کو اولویت کے صورتی ہونے سے تعلق ہے ارشاد فرمادی۔

نوع اول اجلال رسول بیان اولویت مع بعض احکام توارث: النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ (الی قوله تعالى) كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ نبی (ﷺ) مؤمنین کے ساتھ خود ان کے نفس (اور ذات) سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں (کیونکہ نفس اگر برا ہے تب تو ظاہر ہی ہے کہ وہ بد خواہ ہے اور حضور ﷺ خیر خواہ ہیں اور اگر نفس اچھا ہے تب بھی بعض مصالح و منافع اس سے مخفی رہتے ہیں ان مصالح کا مشورہ وہ نفس نہیں دے سکتا اور حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جمیع مصالح ضروریہ کا علم عطا فرمایا ہے اور آپ نے ان کو تعلیم فرمائی ہے بہر حال آپ سے نفع ہی نفع ہے اور پھر ہر نوع کا نفع پہنچتا ہے اس لئے آپ کا اپنی جان سے بھی زیادہ حق ہے اور آپ کی اطاعت مطلقاً اور تعظیم بدرجہ کمال واجب ہے اور اس میں تمام احکام و معاملات آگئے) اور (اس اولویت مذکورہ کی جو کہ ابوت معنویہ ہے فرع یہ بھی ہے کہ) آپ کی بیبیاں ان (مؤمنین) کی مائیں ہیں (وجوب تعظیم میں) اور (یہ ابوت چونکہ معنوی ہے اس لئے اس کے لوازم میں سے مؤمنین کی اخوت صورت یہ نہیں ہے کہ توارث اس کے لئے لازم ہو بلکہ تعلق ایمان و ہجرت سے توارث بعض مصالح سے ایک وقت محدود تک جاری رکھا گیا اور اب تغیر مصالح سے اس کو منسوخ کر کے یہ حکم دیا گیا کہ) رشتہ دار کتاب اللہ (یعنی حکم شرعی) میں ایک دوسرے سے (میراث کا) زیادہ تعلق رکھتے ہیں بہ نسبت دوسرے مؤمنین اور مہاجرین کے مگر یہ کہ تم اپنے (ان) دوستوں سے (بطور وصیت کے) کچھ سلوک کرنا چاہو تو وہ جائز ہے۔ یہ بات لوح محفوظ میں لکھی جا چکی تھی (کہ اخیر حکم شریعت کا توارث بالارحام ہو جاوے گا) ف: ازواج کا امہات ہونا باعتبار تعظیم کے ہے اور تعظیم کی ایک نوع تحریم

بھی ہے اس لئے تحریم بھی واقعی ہوئی۔ قال تعالیٰ: وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا اور بے حجابی (۱) کا تعظیم سے کوئی تعلق نہیں بلکہ احتجاب اقرب الی التعظیم ہے اس لئے ان احکام یعنی جواز خلوت و نظروس و امثالہا میں امومت ثابت نہیں اور جب امومت کی اصل حقیقت تعظیم ہے تو ازواج مطہرات ام المؤمنات بھی ہیں۔ چنانچہ حضرت ام سلمہ کا ارشاد ہے: انا ام الرجال منکم والنساء اخرجہ فی الروح عن ابن سعد اور حضرت عائشہ سے جو منقول ہے: انا ام رجالکم لا ام نسائکم اخرجہ فی الروح ایضا عن ابن سعد و سنن البیہقی وہ باعتبار مجموعہ اصل و فرع کے جو انقاء فرع یعنی حرمت نکاح سے مرتفع ہے کیونکہ حرمت نکاح موقوف ہے قابلیت نکاح پر اور وہ نساء میں نساء کے ساتھ مفقود ہے اور ابوت معنویہ باصلہا المذکور تمام انبیاء علیہم السلام کے لئے ثابت ہے اسی لئے لوط علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: هُوَلَاءِ بَنَاتِي [الحجر: ۳۱] چنانچہ روح میں مجاہد سے منقول ہے کل نبی اب لامتہ۔ البتہ اس اصل کی فرع یعنی تحریم نکاح ازواج انبیاء علیہم السلام سوا اس پر کوئی دلیل نفی یا اثبات کافی نہیں البتہ روح میں مواہب سے اس کا خصوصیت حضور ﷺ سے ہونا نقل کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور پارہ پنجم کے رکوع اول کی ختم آیت: وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا اور سورہ انفال کی ختم آیت: وَأُولُوا الْأَرْحَامِ کی تفسیر میں توارث بالاسلام والہجرۃ کے متعلق پوری تحقیق گزر چکی ہے۔ دیکھ لیا جاوے۔ رُحُط: اوپر شروع سورت جملہ: اتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ میں حضور ﷺ کو اتباع وحی کا اور اوپر قریب کی آیت: النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ میں مؤمنین کو اتباع صاحب وحی کا حکم ہوا ہے آگے ان کی تاکید کے لئے اخذ میثاق انبیاء کا اور استحقاق عذاب مکررین انبیاء کا مضمون ارشاد فرماتے ہیں۔

میثاق انبیاء و عذاب اعداء: وَلِإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ بَيْعًا وَأَمَّاكَ وَمِنْ نُوْحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا اور (وہ وقت قابل ذکر ہے) جبکہ ہم نے تمام پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا (کہ احکام کا اتباع کرنا جس میں تبلیغ اور تناصر بھی داخل ہے) اور (ان پیغمبروں میں) آپ سے بھی (اقرار لیا) اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم (علیہم السلام) سے بھی اور (ایسا ویسا عہد نہیں لیا بلکہ) ہم نے ان سب سے خوب پختہ عہد لیا تا کہ (قیامت کے روز) ان سچوں سے (یعنی پیغمبروں سے جو کہ اپنے اس قول و قرار میں سچے تھے) ان کے سچ کی تحقیقات کرے (جس سے ان کا شرف اور نہ ماننے والوں پر احتجاج ظاہر ہو جاوے پس اس عہد اور اس غایت سے دونوں امر کا وجوب ثابت ہو گیا صاحب وحی پر اتباع وحی کا وجوب اور غیر صاحب وحی پر اتباع صاحب وحی کا وجوب) اور کافروں کے لئے (جو صاحب وحی کے اتباع کے منحرف ہیں) اللہ تعالیٰ نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔ ف: لفظ صادقین سے انبیاء علیہم السلام کا اپنے عہد کو پورا کرنا ظاہر فرمادیا پس ان کا تو امر اتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ پر عمل ثابت ہو گیا۔ اب دوسرے مامور بالاتباع رہ گئے جن کو ترک اتباع پر وعید سنانے کے لئے أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ فرمایا ہے اور چونکہ تاکید کے لئے تہدید مناسب تر ہے اس لئے یہاں ترک اتباع کی وعید پر اکتفاء فرمایا گیا اور پارہ سوم کے آخری رکوع کی پہلی آیت میں میثاق انبیاء کی تحقیق ہو چکی ہے دیکھ لیا جاوے اور مشکوٰۃ میں بروایت احمد مرفوعاً آیا ہے خصوصاً بمیثاق اخر فی الرسالۃ والنبوۃ وهو قولہ تعالیٰ: وَلِإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ بَيْعًا فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ... اور سورہ مائدہ کی اخیر آیت: قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ... میں صدق رسل کی تفسیر ملاحظہ کر لی جاوے۔ رُحُط: اوپر: النَّبِيُّ أَوْلىٰ... میں مؤمنین کو اتباع رسول ﷺ کا امر ہے جو کہ آپ کے رسول من اللہ و مبلغ عن وحی عن اللہ ہونے کی وجہ سے عین اطاعت اللہ تعالیٰ کی ہے۔ آگے اس اطاعت الہیہ کی تاکید کے واسطے اپنی ایک نعمت عظیمہ یعنی دو غز دوں میں کامیابی اور بڑی پریشانی کا رفع ہونا یاد دلاتے ہیں تا کہ تذکیر نعمت سے اطاعت کی ترغیب ہو جیسا اوپر: وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ میں معصیت پر تذکیر نعمت سے ترہیب تھی اور نیز اس نعمت کی حکایت میں شاعت کفار کی اور منافقین کی کہ ایک کا قتال اور دوسروں کے اقوال جیسے: مَا وَعَدَنَا اللَّهُ أَوْ لَا مَقَامَ لَكُمْ... اور إِنَّ بَيُّوتَنَا... اور زبان درازی جس پر سَلُّوْكُمْ دال ہے موجب ایذائے رسول ﷺ تھے مذکور ہے اور شاعت ایذائے رسول کی خود بھی مقاصد سورت سے ہے جیسا تمہید میں مذکور ہوا و نیز اس حکایت سے آپ کی منصوریت من اللہ کہ اثر ہے محبوبیت کا نمایاں ہے اور جلالت و شرف رسول بھی مقاصد سورت سے ہے پس مجموعہ وجوہ سے اس حکایت کا ارتباط زیادہ متاكد ہو گیا۔

النَّجْوَى: (۱) جس کا احتمال بنا بر اشتراک فی اب واحد ہو سکتا تھا ۱۲ منہ۔

النَّجْوَى: قوله الا ان تفعلوا استثناء منقطع بناءً على ان المراد بما فيه الاولوية (المذكورة في قوله بعضهم اولي ببعض) هو التوارث فيكون الاستثناء من خلاف الجنس المدلول عليه بفحوى الكلام كانه قيل لا تورثوا غير اولي الارحام لكن فعلكم بناء على ان المصدرية معروفة جائز فيكون ذلك له بالوصية لا بالميراث ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ومنك ومن نوح الخ تخصيصهم بالذكر مع اندراجهم في النبيين اندراجاً بيناً للايدان بمزيد فضلهم وكونهم من مشاهير ارباب الشرائع واولي العزم من الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين وتقديم نبينا ﷺ مع انه آخرهم بعنا للايدان

بمزید خطرہ اولانہ ہو مخاطب لہذا سبق من قوله اتبع ما يوحى المقصود تاركه بهذه او لتقدمه فى الخلق فقد روى فى الدر المنثور  
باسانيد مختلفة قوله ﷺ لما قيل يا رسول الله متى اخذ ميثاقتك قال و آدم بين الروح والجسد وقوله عليه السلام كنت اول الانبياء فى  
الخلق و آخرهم فى البعث و روايات كثيرة نحو هذا ۳۱۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ  
وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۝ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي  
قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ قَاوِعْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِلَّا غُرُورًا ۝ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا  
وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۝ إِنَّ يُرِيدُونَ الْإِفْرَارَ ۝ وَلَوْ دُخِلَتْ  
عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ  
لَا يُولُونِ الْأَدْبَارَ ۝ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ قَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا  
تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْكُمْ وَالتَّقَائِدِينَ لِأَخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ  
الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ أَشَخَّةٌ عَلَيْكُمْ ۝ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى  
عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسَةِ جَدَادٍ أَشَخَّةٌ عَلَى الْخَيْرِ ۝ وَلَيْسَ لَكُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاحْبِطِ اللَّهُ  
أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوْنَ أَوَّاهَهُمْ بِادُّونَ  
فِي الْأَحْزَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ ۝ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَةٌ  
حَسَنَةٌ ۝ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۝ وَلَنَارَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ۝ قَالُوا هَذَا مَا  
وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۝ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۝ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ  
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ۝ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۝ لِيَجْزِيَ اللَّهُ  
الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۝ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَرَدَّ اللَّهُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَابْغِظَهُمْ لَمَّا بَلَغُوا خَيْرًا ۝ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۝ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا ۝ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ  
ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيمِهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ۝ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۝

## وَأَوْثَقَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَا رَحْمَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝

اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو جب تم پر بہت سے لشکر چڑھ آئے تھے ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی جو تم کو دکھائی نہ دیتی تھی اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو دیکھتے تھے۔ جب وہ لوگ تم پر آچڑھے اوپر کی طرف سے بھی اور نیچے کی طرف سے بھی اور جب کہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کیلچہ منہ کو آنے لگے تھے اور تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ طرح کے گمان کر رہے تھے اور موقع پر مسلمانوں کا امتحان کیا گیا اور سخت زلزلہ میں ڈالے گئے اور جبکہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہے یوں کہہ رہے تھے کہ ہم سے تو اللہ نے اور اس کے رسول نے محض دھوکہ دہی کا وعدہ کر رکھا ہے اور جبکہ ان میں سے بعض لوگوں نے کہا کہ اے یثرب کے لوگو! تمہارے لئے شہر کا موقع نہیں سولت چلو اور بعض لوگ ان میں نبی سے اجازت مانگتے تھے کہتے تھے کہ ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں۔ حالانکہ وہ غیر محفوظ نہیں ہیں۔ یہ محض بہانا ہی چاہتے ہیں۔ اور اگر مدینہ میں اس کے اطراف سے ان پر کوئی آگھے پھر ان سے فساد کی درخواست جائے تو وہ اسے کو منظور کر لیں اور ان گھروں میں بہت ہی کم ٹھہریں۔ حالانکہ یہی لوگ پہلے اللہ سے عہد کر چکے تھے کہ پینہ نہ پھیریں گے اور اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا جاتا ہے اس کی باز پرس ہوگی۔ آپ فرما دیجئے کہ تم کو بھانا کچھ نافع نہیں ہو سکتا اگر تم موت سے یا قتل سے بھاگتے ہو اور اس حالت میں تھوڑے دنوں کے اور زیادہ موقع نہیں ہو سکتے۔ یہ بھی فرما دیجئے کہ وہ کون ہے کہ جو تم جو اللہ سے بچا سکے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے یا وہ کون ہے جو اللہ کے فضل کو تم سے روک سکے اگر وہ تم پر فضل کرنا چاہے اور اللہ کے سوانہ کوئی اپنا ساتھی پائیں گے اور نہ کوئی مددگار۔ اللہ تعالیٰ تم میں سے ان لوگوں کو جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے (طنی یا نسبی) بھائیوں سے یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ اور لڑائی میں بہت ہی کم آتے ہیں تمہارے حق میں بخیلی لئے ہوئے سو جب خوف پیش آتا ہے تو ان کو دیکھتے ہو کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں چکرائی جاتی ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو پھر جب وہ خوف زدہ ہو جاتا ہے تو تم کو تیز تیز بانوں کے طعنے دیتے ہیں۔ مال پر حرص لئے ہوئے یہ لوگ ایمان نہیں لاتے تو ان کے تمام اعمال اللہ تعالیٰ نے بیکار کر رکھے ہیں اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے نزدیک بالکل آسان ہے۔ ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (ابھی تک) لشکر گئے نہیں اور اگر (بالفرض) یہ (گئے ہوئے) لشکر (جو لوٹ کر) آ جاویں تو (پھر تو) یہ لوگ (اپنے لئے) یہی پسند کریں کہ کاش ہم (دیہاتوں میں باہر جا رہے ہیں کہ تمہاری خبریں پوچھتے ہیں اور اگر تم ہی میں رہیں تب بھی کچھ یوں ہی لڑیں۔ تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے لوگوں کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ایک عمدہ نمونہ موجود تھا اور جب ایمانداروں نے ان لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ وہی ہے جس کی ہم کو اللہ اور رسول نے خبر دی تھی اور اللہ اور رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس سے ان کے ایمان اور اطاعت میں اور ترقی ہو گئی۔ ان مومنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے۔ پھر بعض تو ان میں وہ ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے ہیں اور بعض ان میں سے مشتاق ہیں اور انہوں نے ذرا تغیر تبدیل نہیں کیا یہ واقعہ اس لئے ہوا تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کے سچ کا صلہ دے اور منافقوں کو چاہے سزا دے یا چاہے ان کو تو یہ کی تو فیق دے بے شک اللہ غفور رحیم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کو ان کے غصہ میں بھرا ہوا ہٹا دیا کہ ان کی کبھی مراد بھی پوری نہ ہوئی اور جنگ میں مسلمانوں کے لئے آپ ہی کافی ہو گیا اور اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا بڑا زبردست ہے اور جن اہل کتاب نے ان کی مدد کی تھی ان کو ان کے قلعوں سے نیچے اتار دیا اور ان کے دلوں میں تمہارا رعب بٹھا دیا بعض کو تم قتل کرنے لگے اور بعض کو قید کر لیا اور ان کی زمین اور ان کے گھروں اور ان کے مالوں کا تم کو مالک بنادیا اور ایسی زمین کا بھی جس پر تم نے قدم نہیں رکھا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔

تَفْسِيرُ: حکایت غزوہ احزاب وغزوہ بنی قریظہ متضمن تذکیر نعمت الہیہ و مشعر نوع دوم جلالت شان بمنصور بیت من اللہ و شاعت نوع سوم ایذاء بالقتال از کفار و نوع چہارم ایذاء بالاقوال از منافقین رسول ﷺ: خلاصہ اس واقعہ کا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے یہود بنی نضیر کو جن کا قصہ سورہ حشر میں آدے گامدینہ سے نکال دیا تھا انہوں نے سنہ چار یا پانچ ہجری میں قبائل عرب کو بہکایا اور سب دس بارہ ہزار آدمی مدینہ پر چڑھ آئے۔ آپ نے مدینہ کے گرد (یعنی جہاں جہاں سے آنے کا موقع تھا) خندق کھدوائی اور تین ہزار آدمیوں سے مقابل ہوئے اور رد و رد دور سے کچھ لڑائی بھی ہوتی رہی۔ قریب ایک ماہ کے یہ محاصرہ رہا۔ آخر اللہ تعالیٰ نے ظاہر ایک آندھی سے اور باطناً ملائکہ کے لشکر سے سب کفار کو منتشر اور منہزم کر دیا۔ چونکہ یہود بنی قریظہ نے اپنے معاہدہ کے برخلاف ان محاصرین کو مدد دی تھی اس لئے آپ بجز دفرغ غزوہ احزاب کے ان کے مقابلہ کے لئے چلے۔ وہ اول قلعہ بند ہو گئے اور بیس پچیس روز تک محصور رہے پھر آخر جنگ ہو کر نکلے اور بعضے قتل اور بعض قید کئے گئے اور اس واقعہ میں منافقوں سے بھی بہت مروتی کی باتیں صادر ہوئیں اور چونکہ اس میں بہت سے گروہ چڑھ آئے تھے اور خندق بھی کھدی تھی اس لئے اس کا نام غزوہ احزاب بھی ہے اور غزوہ خندق بھی یہاں سے دور کوغ تک یہی مضمون چلا گیا ہے۔ اب تفسیر آیات کی مرقوم ہوتی ہے۔

تَفْسِيرُ آیات: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے

اوپر یاد کرو جب تم پر بہت سے لشکر چڑھ آئے (یعنی عیینہ کا لشکر اور ابوسفیان کا لشکر اور یہود بنی قریظہ) پھر ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی (جس نے ان کو پریشان کر دیا اور ان کے خیمے اکھاڑ پھینکے) اور (فرشتوں کی) ایسی فوج بھیجی جو تم کو (عام طور پر) دکھائی نہ دیتی تھی (گو بعض صحابہؓ نے مثل حضرت حدیقہ کے بعض ملائکہ کو شکل انسان دیکھا بھی اور کفار کے لشکر میں یہ جاسوسی کے لئے گئے تھے۔ وہاں یہ آواز بھی سنی کہ بھاگو بھاگو اور یہ ملائکہ لڑے نہ تھے محض القائے رعب کے لئے بھیجے گئے تھے) اور اللہ تعالیٰ تمہارے (اس وقت کے) اعمال کو (مثل حفر خندق و ثبات فی القتال واستقلال کے) دیکھتے تھے (اور خوش ہو کر تمہاری امداد فرما رہے تھے۔ یہ واقعہ اس وقت ہوا تھا) جبکہ وہ (دشمن) لوگ تم پر (ہر طرف سے نرغہ کر کے) آچڑھے تھے اوپر کی طرف سے بھی اور نیچے کی طرف سے بھی (یعنی کوئی قبیلہ مدینہ کی نشیب کی طرف سے اور کوئی قبیلہ فراز کی طرف سے) اور جبکہ آنکھیں (مارے دہشت کے) کھلی کی کھلی رہ گئیں تھیں اور کلیجے منہ کو آنے لگے تھے اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے گمان کر رہے تھے (جیسا مواقع شدت میں طبعی طور پر مختلف وسوسے آیا کرتے ہیں اور یہ کچھ مذموم نہیں اور نہ اس کے منافی ہے کہ آگے اہل ایمان کا قول آوے گا: هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، کیونکہ اس میں مشارا لہ احزاب کا آنا ہے جیسا اس کی تفسیر میں معلوم ہوگا۔ پس چونکہ اس کی خبر دی گئی تھی اس لئے یہ متیقن تھا لیکن انجام اس واقعہ کا نہیں بتلایا گیا تھا اس لئے اس میں احتمالات مختلفہ غالبیت و مغلوبیت کے پیدا ہوتے تھے) اس موقع پر مسلمانوں کا (پورا) امتحان کیا گیا (جس میں وہ پورے اترے) اور (سخت) زلزلہ میں ڈالے گئے اور (یہ واقعہ اس وقت ہوا تھا) جبکہ منافقین اور وہ (۱) (وہ) لوگ (ہیں) جن کے دلوں میں (نفاق اور شک کا) مرض ہے یوں کہہ رہے تھے کہ ہم سے تو اللہ نے اور اس کے رسول نے محض دھوکہ ہی کا وعدہ کر رکھا ہے (جیسا معتب بن قیس اور اس کے ہمراہیوں نے یہ قول اس وقت کہا تھا کہ خندق کھودتے وقت کدال لگنے سے کئی بار آگ کا شرارہ نکلا اور حضور ﷺ نے ہر بار میں ارشاد فرمایا کہ مجھ کو فارس اور روم و شام کے محل اس کی روشنی میں نظر آئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی فتح کا وعدہ فرمایا ہے جب احزاب کے اجتماع کے وقت پریشانی ہوئی تو یہ لوگ کہنے لگے کہ یہ تو حالت ہے اور اس پر فتح روم و فارس کی بشارتیں ہیں یہ محض دھوکہ ہے اور گو وہ اس کو اللہ کا وعدہ نہ سمجھتے تھے نہ آپ کو رسول جانتے تھے پھر یہ کہنا: مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ یا تو محکی عنہ میں نہ تھا صرف حکایت میں ہے اور یا بطور فرض واستہزاء کے ہے) اور (یہ واقعہ اس وقت تھا) جب کہ ان (منافقین) میں سے بعض لوگوں نے (دوسرے حاضرین معرکہ سے) کہا کہ یثرب (یعنی مدینہ) کے لوگو (یہاں) ٹھہرنے کا موقع نہیں (کیونکہ یہاں رہنا موت کے منہ میں جانا ہے) سو (اپنے گھروں کو) لوٹ چلو۔ (یہ قول اوس بن قیطی نے کہا تھا اور بھی کچھ لوگ اس میں شریک تھے) اور بعضے لوگ ان (منافقین) میں نبی (ﷺ) سے (گھر جانے کی) اجازت مانگتے تھے کہتے تھے کہ ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں (صرف عورتیں بچے رہ گئے ہیں دیواریں قابل اطمینان نہیں کبھی چور نہ آگھیں یہ قول ابو عرابہ اور دوسرے بعض بنی حارثہ کا تھا) حالانکہ وہ (ان کے خیال میں) غیر محفوظ نہیں ہیں (یعنی ان کو اندیشہ چوری وغیرہ کا ہرگز نہیں اور نہ جانے سے یہ نیت ہے کہ ان کا انتظام قابل اطمینان کر کے چلے آویں گے) یہ محض بھاگنا ہی چاہتے ہیں اور (ان کی یہ حالت ہے کہ) اگر مدینہ میں اس کے (سب) اطراف سے ان پر (جب یہ اپنے گھروں میں ہوں) کوئی (لشکر کفار کا) آگھے پھر ان سے فساد (یعنی مسلمانوں سے لڑنے) کی درخواست کی جاوے تو یہ (فورا) اس (فساد) کو منظور کر لیں اور ان گھروں میں بہت ہی کم ٹھہریں (یعنی اتنا توقف ہو کہ کوئی ان سے درخواست کرے اور یہ منظور کریں اور اس کے بعد فوراً ہی تیار ہو جاویں اور مسلمانوں کے مقابلہ میں جا پہنچیں اور کچھ بھی گھروں کا خیال نہ کریں کہ ہم تو دوسروں کو لوٹ مار کرنے جاتے ہیں کبھی کوئی ہمارے گھر کو لوٹ لے تو اگر گھروں کی بڑی حفاظت ہے تو اب گھروں میں کیوں نہیں رہے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ اصل میں ان کو مسلمانوں سے عداوت اور کفار سے محبت ہے اس لئے بیشتر سواد سے بھی مسلمانوں کی نصرت پسند نہیں کرتے باقی گھروں کا تو بہانہ ہے) حالانکہ یہی لوگ (اس سے) پہلے خدا سے عہد کر چکے تھے کہ (دشمن کے مقابلہ میں) پیٹھ نہ پھیریں گے (یہ عہد اس وقت کیا تھا جبکہ بدر میں بعض شرکت سے رہ گئے تھے تو بعض منافقین بھی مفت کرم داشتن کے طور پر کہنے لگے کہ افسوس ہم نہ شریک ہوئے ایسا کرتے ویسا کرتے جب وقت آیا تو ساری قلعی کھل گئی) اور اللہ سے جو (اس قسم کا) عہد کیا جاتا ہے اس کی باز پرس ہوگی آپ (ان سے) فرمادیجئے کہ (تم جو بھاگے بھاگے پھرتے ہو کما قال تعالیٰ: اِنْ يُّرِيدُوْنَ اِلَّا فِرَارًا تَوْ) تم کو بھاگنا کچھ نافع نہیں ہو سکتا اگر تم موت سے یا قتل سے بھاگتے ہو اور اس (بھاگنے کی) حالت میں بجز تھوڑے دنوں کے (کہ وہ بقیہ عمر مقدر ہے) اور زیادہ (حیات سے) متمتع نہیں ہو سکتے (یعنی بھاگ کر عمر نہیں بڑھ سکتی کیونکہ اس کا وقت مقدر ہے اور جب مقدر ہے تو اگر نہ بھاگتے تو بھی وقت سے پہلے مر نہیں سکتے پس نہ قرار بالقاف سے کوئی ضرر اور نہ فرار بالفاء سے کوئی نفع پھر بھاگنا محض بے عقلی اور اس مسئلہ قدر کی تحقیق کے لئے ان سے) یہ بھی فرمادیجئے کہ وہ کون ہے جو تم کو خدا سے بچا سکے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے (مثلاً تم کو ہلاک کرنا چاہے تو کیا تم کو کوئی بچا سکتا ہے جیسا تم فرار کو نافع خیال کرتے ہو) یا وہ کون ہے جو خدا کے فضل کو تم سے روک سکے اگر وہ تم پر فضل کرنا چاہے (مثلاً زندہ رکھنا چاہے جو کہ رحمت دنیویہ ہے تو کوئی اس کا مانع ہو سکتا ہے جیسا تمہارا خیال ہے کہ ثبات فی المعرکہ کو قاطع حیات سمجھتے ہو) اور (وہ لوگ سن رکھیں کہ) خدا کے سوانہ کوئی اپنا حمایتی پائیں گے (جو نفع پہنچاوے) اور نہ کوئی مددگار (جو ضرر سے بچاوے) اب مسئلہ قدر کے

بعد پھر تشنّج منافقین کی چلی ہے یعنی اللہ تعالیٰ تم میں سے ان لوگوں کو (خوب) جانتا ہے جو (دوسروں کو لڑائی میں جانے سے) مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے (نسبی یا وطنی) بھائیوں سے یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ (وہاں اپنی جان کیوں دیتے ہو یہ بات ایک شخص نے اپنے حقیقی بھائی سے کہی تھی اور اس وقت یہ کہنے والا گوشت بریاں اور روٹی کھا رہا تھا مسلمان بھائی نے کہا افسوس تو اس جہنم میں اور حضور ﷺ کی تکلیف میں وہ بولا میاں تم بھی یہاں ہی چلے آؤ) اور (ان کی بزدلی اور حرص و بخل کی یہ کیفیت ہے کہ) لڑائی میں بہت ہی کم آتے ہیں (جس میں ذرا نام ہو جاوے یہ تو ان کی بزدلی ہے اور آتے بھی ہیں تو) تمہارے حق میں بخیلی لئے (یعنی آنے میں بڑی نیت یہ ہوتی ہے کہ سب غنیمت مسلمانوں کو نہ مل جاوے برائے نام شریک ہونے سے استحقاق غنیمت کا دعویٰ تو کسی درجہ میں کر سکیں گے) سو (جب ان کا جہنم اور بخل دونوں امر ثابت ہو گئے تو اس مجموعہ کا اثر یہ ہے کہ) جب (کوئی) خوف (کا موقع) پیش آتا ہے تو ان کو دیکھتے ہو کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں چکرائی جاتی ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو (یہ تو جہنم کا اثر ہوا) پھر جب وہ خوف دور ہو جاتا ہے تو تم کو تیز تیز بانوں سے طعنے دیتے ہیں مال (غنیمت) پر حرص لئے ہوئے (یعنی مال غنیمت لینے کے لئے دلخراش باتیں کرتے ہیں کہ کیوں ہم شریک نہ تھے ہماری ہی پشتی سے تم کو یہ فتح میسر نہیں ہوئی یہ اثر بخل و حرص کا ہے۔ یہ تو معاملہ ان کا تم سے ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا معاملہ یہ ہے کہ) یہ لوگ (پہلے ہی سے) ایمان نہیں لائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام اعمال (نیک پہلے ہی سے) بیکار کر رکھے ہیں (آخرت میں کچھ ثواب نہ ملے گا) اور یہ بات اللہ کے نزدیک بالکل آسان ہے (کوئی اس سے مزاحمت نہیں کر سکتا کہ ہم ان اعمال کا صلہ لیں گے اور یہ حالت تو ان کی اجتماع احزاب کے وقت تھی مگر ان کا جہنم یہاں تک بڑھا ہوا ہے کہ احزاب کے چلے جانے کے بعد بھی) ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (ابھی تک) یہ لشکر گئے نہیں اور (غایت جہنم سے ان کی یہ حالت ہے کہ) اگر (بالفرض) یہ (گئے ہوئے) لشکر (پھر لوٹ کر) آ جاویں تو (پھر تو) یہ لوگ (اپنے لئے) بھی پسند کریں کہ کاش ہم (کہیں) دیہاتیوں میں باہر جا رہیں کہ (وہاں ہی بیٹھے بیٹھے آنے جانے والوں سے) تمہاری خبریں پوچھتے رہیں (اور وہ جگر دوز معرکہ اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں) اور اگر (اتفاق سے کل یا بعض دیہات میں نہ جا سکیں بلکہ) تم ہی میں رہیں تب بھی (اس وقت کی لے دے سن کر بھی کبھی غیرت نہ آوے اور محض نام کرنے کو) کچھ یوں ہی سلاڑیں (آگے ثبات فی الحرب میں رسول اللہ ﷺ کے اقتداء و اتباع کا مقتضائے ایمان ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ منافقین کی تعبیر ہو کہ باوجود دعویٰ ایمان اس کے مقتضائے تخلف کیا اور مخلصین کی تعبیر ہو کہ یہ لوگ البتہ مصداق کَانَ یَرْجُوا اللّٰہَ کے ہیں۔ پس ارشاد فرماتے ہیں کہ) تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو (یعنی مؤمن کامل ہو یَرْجُوا میں مبداء و معاد کا اعتقاد آ گیا اور ذکر اللہ میں سب طاعتیں آ گئیں غرض ایسے شخص کے لئے) رسول اللہ (ﷺ) کا ایک عمدہ نمونہ موجود تھا (کہ جب آپ ہی شریک رہے تو آپ سے زیادہ کون پیارا ہے کہ وہ اقتداء نہ کرے اور اپنی جان بچائے پھرے) اور (آگے منافقین کے مقابلہ میں مؤمنین مخلصین کا ذکر ہے کہ) جب ایمانداروں نے ان لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ وہی (موقع) ہے جس کی ہم کو اللہ رسول نے خبر دی تھی (چنانچہ اس آیت بقرہ میں اس کا اشارہ قریب بصراحت ہے: اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ (الی قولہ تعالیٰ) وَزُلْزَلُوا [البقرہ: ۲۱۴] کیونکہ سورہ بقرہ نزول میں سورہ احزاب سے مقدم ہے کذا فی الاتقان) اور اللہ رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس (احزاب کے دیکھنے) سے (جو کہ مصدق پیشین گوئی ہے) ان کے ایمان اور طاعت میں ترقی ہو گئی (یہ وصف تو سب مؤمنین میں مشترک ہے اور بعض اوصاف بعض مؤمنین میں خاص بھی ہیں جس کا بیان یہ ہے کہ) ان مؤمنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے (اس تقسیم کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بعض مسلمانوں نے عہد کیا اور سچے نہیں اترے بلکہ یہ تقسیم اس بناء پر ہے کہ بعض نے عہد ہی نہیں کیا تھا اور بلا عہد ہی ثابت قدم رہے۔ ان معاہدین کے ذکر کی تصریح بمقابلہ آیت بالا کے ہے جو منافقین کے حق میں ہے۔ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللّٰہَ..... اور مراد ان معاہدین سے حضرت انس بن النضر اور ان کے رفقاء ہیں۔ یہ حضرات اتفاق سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہونے پائے تھے تو ان کو افسوس ہوا اور عہد کیا کہ اگر آپ کے کوئی جہاد ہو تو اس میں ہماری جان توڑ کوشش دیکھ لی جاوے گی۔ مطلب یہ تھا کہ منہ نہ موڑیں گے گومارے جاویں) پھر ان (معاہدین) میں (دو قسمیں ہو گئیں) بعض تو ان میں وہ ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے (مراد وہ عہد ہے جو مثل نذر کے واجب الایفاء ہے مطلب یہ کہ شہید ہو چکے اور اخیر دم تک منہ نہیں موڑا۔ چنانچہ حضرت انس مدوح احد میں شہید ہو گئے تھے اسی طرح حضرت مصعب) اور بعض ان میں (اس کے ایفاء کے آخری اثر یعنی شہادت کے) مشتاق نہیں (ابھی شہید نہیں ہوئے) اور (اب تک) انہوں نے (اس میں) ذرا (۳) تغیر و تبدل نہیں کیا (یعنی اپنے عزم پر قائم ہیں۔ پس مجموعہ قوم دو قسم ہیں منافق جن کا اوپر بیان ہوا اور مؤمنین پھر مؤمنین دو قسم معاہد اور غیر معاہد اور ثبات دونوں میں مشترک ہے۔ لقولہ تعالیٰ: لَمَّا رَاَ الْمُؤْمِنُوْنَ..... پھر معاہد دو قسم شہید اور منتظر شہادت کل چار قسمیں ان آیات میں مذکور ہیں آگے اس غزوہ کی ایک حکمت بیان فرماتے ہیں کہ) یہ واقعہ اس لئے ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ سچے مسلمانوں کو ان کے سچ کا صلہ دے اور منافقوں کو چاہے سزا دے یا چاہے ان کو (اتفاق سے) توبہ کی توفیق دے (کیونکہ ایسے مصائب اور حوادث میں قلع و قمع متعین ہو جاتا ہے اور احیاناً ملامت سے بعض مصنعین بھی متاثر ہو کر مخلص ہو



بمعنی ما یقتدی به فانکلام اما جار علی التجرید او یقال ان الخصلة الحسنة هی مما یتاسی به کذبها۔ قوله: قضی نحب النحب النذر یقال قضی فلان نحبہ ای وفی بنذرہ وشاع قضی فلان نحبہ بمعنی مات لان الموت لازم کالنذر وتحتمل الآیة کلا المعنین وقال بعض الاجلة یجوز ان یشترک الالزام الموت شهیداً کذا فی الروح ملخصاً۔ قوله: صیاصیهم جمع صیصة وهی کل ما یمتنع به من قرن الثور والظباء وشوكة الدیک التي فی رجله والمراد به هنا الحصون۔

النَجْوٰ: قوله اذ جاء وکم۔ بدل من اذ قبله وکذا کل اذ بعده۔ قوله تلبثوا بها الضمیر المجرور راجع الی البیوت۔ قوله او اراد بکم رحمة فی الکلام تقدیر هکذا ومن یمنعکم من رحمة الله ان اراد بکم رحمة ویدل علیه قرینة المقام لان العصمة لیس الا من السوء۔ قوله لیجزی عامله مقدر ای وقع ما وقع لیجزی الله۔

البَلَاغَةُ: قوله بلغت القلوب الحناجر ای فرغت فرغاً عظیماً الا انها تحرکت من موضعها وتوجهت الی الحناجر فالكلام علی المبالغة وقيل القلب عند الغضب یندفع وعند الخوف یجتمع فیتقلص بالحنجرة وقد یفضی الی ان یسد مخرج النفس فلا یقدر المرء ان یتنفس ویموت خوفاً وقيل ان الریة تنتفخ من شدة الفرع والغضب والغم الشدید واذا انفتحت ربت وارتفع القلب بارتفاعها الی راس الحنجرة۔ قوله ارضا لم تطوها معطوف علی ارضهم فلا بد من حمل الایراث علی عموم المجاز یشمل ايراث الماضي والمستقبل۔

القرأة: قوله الظنونا فی الروح کتب الظنونا و کذا امثاله من المنسوب المعرف بال کالسبیل والرسولا فی المصحف بالف فی آخره فحذفها ابو عمرو وقفاء وصلا وابن کثیر والکسانی و حفص یحذفونها و صلا خاصة و یثبتها باقی السبعة فی الحالین۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝  
وَأَن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝  
وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا ثَوَاتُهَا أَجْرًا مَّرَّتَيْنِ ۖ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۝  
يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ۚ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ قُلُوبَكُمْ لِمَا يَسْتَعِذُّ فِي قُلُوبِهِ  
مَرَضٌ وَتُلْنَنَّ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۚ وَتَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ۚ وَأَقِمْنَ  
الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۚ وَاذْكُرْنَ مَا يُكَلِّفُ فِي بُيُوتِكُنَّ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝

اے نبی آپ اپنی بیویوں سے فرمادیجئے کہ تم اگر دنیوی زندگی (کامیابی) اور اس کی بہار چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو کچھ مال و متاع (دنیوی) دے دوں اور تم کے ساتھ رخصت کروں اور تم اللہ تعالیٰ کو چاہتی ہو اور اس کے رسول اور عالم آخرت میں سے نیک کرداروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے۔ اے نبی کی بیویوں کو کوئی تم میں کھلی ہوئی بیہودگی کرے گی اس کو دوہری سزا دی جائے گی اور یہ بات اللہ تعالیٰ کو آسان ہے اور جو کوئی تم میں اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرے گی اور نیک کام کرے گی تو ہم اس کو اس کا ثواب دہرا دیں گے اور ہم نے اس کے لئے ایک عمدہ روزی تیار کر رکھی ہے۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کو معمولی عورتوں کی طرح نہیں ہو۔ اگر تم تقویٰ اختیار کرو تو تم (نامحرم مرد سے) بولنے میں (جبکہ بضرورت بولنا پڑے) نزاکت مت کرو (اس سے) ایسے شخص کو (طبعاً) خیال (فاسد پیدا) ہونے لگتا ہے جس کے غلب میں خرابی ہے اور قاعدہ (صفت) کے مطابق کرو اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھر دو اور تم نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا مانو اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ اے گھر والو! تم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو (ہر طرح ظاہر و باطن) پاک صاف رکھے اور تم ان آیات الہیہ کو اور اس حکم (احکام) کو یاد رکھو جس کا تمہارے گھروں میں چار ہوتا ہے بے شک اللہ رازدان ہے پورا خبردار ہے۔

خطاب بازواج مطہرات رضی اللہ عنہن مضمون نبی از نوع پنجم ایذائے نبی ﷺ کہ اخف الانواع است: تَفْسِيرُ: يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝ اے نبی (ﷺ) آپ اپنی بیویوں سے فرمادیجئے (تم سے دونوں بات کہی جاتی ہے تاکہ ہمیشہ کے لئے قصہ ایک طرف ہو وہ بات یہ ہے کہ) تم اگر دنیوی زندگی (کامیابی) اور اس کی بہار چاہتی ہو تو آؤ (یعنی لینے کے لئے متوجہ نہ ہو) میں تم کو کچھ (مال و) متاع (دنیوی) دے دوں (یا تو مراد اس سے وہ جوڑا ہے جو مطلقہ مدخولہ کو وقت طلاق کے دینا مستحب ہے یا مراد نان و نفقہ عدت کا ہے یا دونوں کو شامل ہے) اور (متاع دے کر) تم کو خوبی کے ساتھ رخصت کروں (یعنی موافق سنت کے طلاق دے دوں تاکہ جہاں چاہو جا کر دنیا حاصل کرو) اور اگر تم اللہ کو چاہتی ہو اور (مطلب اللہ کو چاہنے کا اس جگہ یہ ہے کہ) اس کے رسول کو (چاہتی ہو یعنی بحالت کذا یہ قناعت علی الکفافی کے رسول کے نکاح میں رہنا چاہتی ہو) اور عالم آخرت (کے درجات عالیہ) کو (چاہتی ہو جو کہ زوجیت رسول پر مرتب ہونے والے ہیں) تو (یہ تمہاری نیک کرداری ہے اور) تم میں سے نیک کرداروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے (آخرت میں) اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے (یعنی وہ ثواب جو مخصوص ہے زوجات نبی کے لئے کہ اور نیک بیویوں کے اجر سے وہ عظیم ہے اور جس سے زوجیت نبی کو اختیار نہ کرنے کی صورت میں حرمان ہوگا عمومی دلائل سے مطلق ایمان و اعمال صالحہ کے ثمرات اس صورت میں بھی حاصل ہوں گے یہاں تک تو مضمون تخیر کا ہے جس میں حضور ﷺ کی طرف سے ازواج کو خطاب ہوگا۔ آگے حق تعالیٰ ان کو خود خطاب کر کے وہ احکام فرماتے ہیں جو بصورت اختیار زوجیت واجب الاہتمام ہوں گے۔ پس ارشاد ہے کہ) اے نبی کی بیویوں! جو کوئی تم میں کھلی ہوئی بے ہودگی کرے گی (مراد اس سے وہ معاملہ ہے جس سے رسول اللہ ﷺ تنگ اور پریشان ہوں تو) اس کو (اس پر آخرت میں) دوہری سزا دی جاوے گی (یعنی دوسرے شخص کو اس عمل پر جتنی سزا ملتی اس سے دوہری سزا ہوگی) اور یہ بات اللہ کو (بالکل) آسان ہے (یہ نہیں کہ حکام دنیوی کی طرح احیاناً سزا بڑھانے سے کسی کی عظمت اس کو مانع ہو جاوے اور اس سزا کے بڑھنے کی علت ابھی

تضعیف اجر کی تقریر میں آتی ہے) اور جو کوئی تم میں اللہ کی اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گی (یعنی جن امور کو اللہ تعالیٰ نے واجب فرمایا ہے ان کو ادا کرے گی اور خود رسول اللہ ﷺ کے زوج ہونے کے جو حقوق اطاعت وغیرہ واجب ہیں وہ ادا کرے گی کیونکہ حیثیت رسالت کے حقوق قنوت اللہ میں داخل ہو گئے) اور (امور غیر واجبہ میں سے جو) نیک کام (ہیں ان کو) کرے گی تو ہم اس کو اس کا ثواب (بھی) دو ہر ادیس گے اور ہم نے اسکے لئے (علاوہ اجر مضاعف موعود کے) ایک (خاص) عمدہ روزی (جو جنت میں ازواج نبی ﷺ کے لئے مخصوص ہے اور جو صلہ عمل سے زائد ہے) تیار کر رکھی ہے (علت اس تضعیف اجر اور اسی طرح تضعیف وزر کی جو اس کے قبل ارشاد ہے شرف زوجیت نبی ہے جس پر یسساء النبی دال ہے کیونکہ اہل خصوصیت کا عصیان بھی اوروں کے عصیان سے اشد ہوتا ہے اسی طرح ان کی طاعت بھی اوروں کی طاعت سے زیادہ مقبول ہوتی ہے۔ کس وعدہ و وعید دونوں میں وہ دوسروں سے ممتاز ہوتے ہیں اور خصوصاً مقام کلام میں یہ کہنا ممکن ہے کہ حضرات امہات المؤمنین سے خدمت و اطاعت کا صدور حضور ﷺ کے قلب کو راحت افزا زیادہ ہوگا اور اسی طرح اس کے خلاف کا صدور آپ کے لئے کلفت افزا زیادہ ہوگا۔ پس آپ کی راحت رسانی موجب اجر تھی۔ زیادہ راحت رسانی موجب زیادتی اجر ہوگئی علیٰ ہذا اس کی ضد میں سمجھنا چاہئے یہاں تک ازواج سے آپ کے حقوق کے متعلق خطاب تھا آگے عام احکام کے متعلق زیادہ اہتمام کے لئے خطاب ہے کہ) اے نبی کی بیویو! محض اس بات پر مت پھول جانا کہ ہم نبی کی بیویاں ہیں اور اس لئے عام عورتوں سے ممتاز ہیں یہ نسبت اور شرف ہمارے لئے بس ہے سو یہ دوسرے مت کرنا یہ بات صحیح ہے کہ) تم معمولی عورتوں کی طرح نہیں ہو (بے شک ان سے ممتاز ہو مگر مطلقاً نہیں بلکہ اس کے ساتھ ایک شرط بھی ہے وہ یہ کہ) اگر تم تقویٰ اختیار کرو (تب تو واقعی اس نسبت کے سبب تم کو اوروں سے شرف ہے حتیٰ کہ ثواب مضاعف ملے گا اور اگر یہ شرط تحقق نہیں تو یہی نسبت بالعکس تضاعف وزر کا سبب بن جاوے گی۔ جب یہ بات ہے کہ نری نسبت بلا تقویٰ ہیچ ہے) تو (تم کو احکام شرعیہ کی پوری پابندی کرنا چاہئے عموماً اور ان احکام مذکورہ آیت آئندہ کی خصوصاً اور وہ احکام یہ ہیں کہ) تم (نا محرم مرد سے) بولنے میں (جب کہ ضرورت بولنا پڑے) نزاکت مت کرو (اس کا یہ مطلب نہیں کہ قصد انزاکت مت کرو کیونکہ اس کا برا ہونا تو بدیہی ہے۔ دوسرے مخاطب یعنی ازواج مطہرات میں اس کا احتمال نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جیسے عورتوں کے کلام کا فطری انداز ہوتا ہے کہ کلام میں نرمی ہوتی ہے سادہ مزاجی سے اس انداز کو مت برتو) کہ (اس سے) ایسے شخص کو (طبعاً) خیال (فاسد پیدا) ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں خرابی (اور بدی) ہے (بلکہ ایسے موقع پر کلف اور اہتمام سے اس فطری انداز کو بدل کر گفتگو کرو) اور قاعدہ (عفت) کے موافق بات کہو (یعنی ایسے انداز سے جس میں خشکی، در روکھا پن ہو کہ یہ حافظ عفت ہے اور یہ بد اخلاقی نہیں ہے۔ بد اخلاقی وہ ہے جس سے کسی کے قلب کو تالم و تاذی ہو تو سد باب طمع فاسد سے ایلام لازم نہیں آتا اس میں تو بولنے کے متعلق حکم فرمایا) اور (آگے پردہ کے متعلق ارشاد ہے اور امر مشترک دونوں میں حفظ عفت ہے یعنی) تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو (مراد اس سے یہ ہے کہ محض کپڑا اوڑھ لپیٹ کر پردہ کر لینے پر کفایت مت کرو بلکہ پردہ اس طریقے سے کرو کہ بدن مع لباس نظر نہ آوے جیسا آج کل شرفاء میں پردہ کا طریقہ متعارف ہے کہ عورتیں گھروں ہی سے نہیں نکلتیں البتہ مواقع ضرورت دوسری دلیل سے مستثنیٰ ہیں) اور (آگے اسی حکم کی تاکید کے لئے ارشاد ہے کہ) قدیم زمانہ جہالت کے دستور کے موافق مت پھرو (جس میں بے پردگی رائج تھی گو بلاغش ہی کیوں نہ ہو اور قدیم جاہلیت سے مراد وہ جاہلیت ہے جو اسلام سے پہلے تھی اور اس کے مقابلہ میں ایک مابعد کی جاہلیت ہے کہ بعد تعلیم و تبلیغ احکام اسلام کے ان پر عمل نہ کیا جاوے۔ پس جو تہرج بعد اسلام ہوگا وہ جاہلیت اخری ہے اس لئے تشبیہ میں تخصیص جاہلیت اولیٰ کی ظاہر ہے کیونکہ مشبہ و مشبہ بہ کا تقاریر ضروری ہے۔ مطلب یہ کہ جاہلیت اخری حادث کر کے جاہلیت اولیٰ کا اقتداء نہ کرو جس کے مٹانے کو اسلام آیا ہے یہاں تک احکام متعلقہ عفت کے تھے) اور (آگے دوسرے شرائع کا ارشاد ہے کہ) تم نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ (اگر نصاب کی مالک ہو) دیا کرو (کہ دونوں اعظم شعائر سے ہیں اس لئے ان کی تخصیص کی گئی) اور (جتنے بھی احکام ہیں اور تم کو معلوم ہیں سب میں) اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا مانو (اور ہم نے جو تم کو ان احکام کے اس التزام اور اہتمام کا مکلف فرمایا ہے تو تمہارا ہی نفع ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو (ان احکام کے بتانے سے شریعاً) یہ منظور ہے کہ اے (پیغمبر کے) گھر والو تم سے (معصیت و نافرمانی کی) آلودگی کو دور رکھو اور تم کو (ظاہراً و باطناً عقیدۃ و عملاً و خلقاً بالکل) پاک صاف رکھے (کیونکہ علم بالا احکام کے سبب مخالفت سے جو کہ موجب رجس اور مانع تطہیر ہے بچنا ممکن ہے) اور (چونکہ ان احکام پر عمل واجب ہے اور عمل موقوف ہے احکام کے جاننے اور ان کے یاد رکھنے پر اس لئے) تم ان آیات الہیہ (یعنی قرآن) کو اور اس علم (احکام) کو یاد رکھو جس کا تمہارے گھروں میں چرچا سنا رہتا ہے (اور یہ بھی پیش نظر رکھو کہ) بے شک اللہ تعالیٰ راز داں ہے (کہ اعمال قلوب کو بھی جانتا ہے اور) پورا خبردار ہے (کہ پوشیدہ اعمال کو بھی جانتا ہے اس لئے ظاہراً و باطناً سر اوعلانیۃ امتثال اوامر و اجتناب نواہی کا اہتمام واجب ہے۔ فائدہ اولیٰ: اَسْبِخْکُنَّ سَرَاحًا جَمِیلًا کے ترجمہ میں طلاق سنت سے مراد طلاق غیر بدی ہے خواہ طریق تعلیق سے بدی ہو جیسے جنس میں سب کے نزدیک یا تمین طلاق دفعۃً دینا حنفیہ کے نزدیک خواہ دوسرے عارض سے بدی ہو مثلاً مطلقہ کو کسی قسم کا ضرر پہنچنا۔

فائدہ ثانیہ: اُمْتِغَاظُكَ کے ترجمہ میں جو جوڑا لکھا ہے اس کے مسائل ضروری سورہ بقرہ آیت: وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ [البقرة: ۲۰۱] کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔

فائدہ ثالثہ: اُسْرَحُوكُنَّ کا جزاء اِنْ كُنْتُمْ تُرَدُّنَ الْحَيَوةَ ..... میں واقع ہونا ظاہر دلیل ہے کہ ایسی عورت کو جو کہ زینت دنیا کے لئے طلاق اختیار کرتی دوسری جگہ نکاح جائز ہوتا کیونکہ حصول دنیا اگر بلا واسطہ دوسرے نکاح کے مراد ہو تو وہ تو بقاءے زوجیت نبویہ کے ساتھ بھی ممکن ہے۔ یا پھر تسريح کی کیا ضرورت تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مراد اس سے وہی ہے جو بطریق دوسرے نکاح کے ہو۔ صاحب روح نے یہ مسئلہ امام سے نقل کیا ہے۔

فائدہ اربعہ: اَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُم مِّنْكُمْ جو کلمہ من ہے اگر تبیین کے لئے ہو تب تو کوئی اشکال ہی نہیں اور اگر تعجیض کے لئے ہو جس سے شبہ بعض کے غیر محسنہ ہونے کا واقع ہوتا ہے اس کی دو توجیہ ممکن ہیں۔ ایک یہ کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک عورت عامریہ حیرہ نے اس تخمیر کے بعد آپ کی زوجیت میں رہنا نہیں چاہا اور وہ فی الروح عن ابن سعد۔ اس تعجیض سے اس کا مستثنیٰ کرنا مقصود ہے اور اگر یہ روایت ثابت نہ ہو تو دوسری توجیہ یہ ہے کہ گو سب محسنات تھیں مگر وقت تخمیر قبل اختیار اس کا ظہور تو نہ تھا۔ پس ظاہر حال سے ہر ایک میں دونوں احتمال تھے۔ پس یہ تعجیض بطور معنی تعلیقی کے ہے۔ یعنی مَنْ أَحْسَنَ مِنْكُمْ اور یہی معنی ہیں اس قول کے کہ مطلق بعض کا تحقق کا ہے ضمن کل میں ہوتا ہے اور گاہے بعض من مقابل للکل کے۔

فائدہ خامسہ: صاحب روح نے امام رازی سے ایک اور مسئلہ بھی نقل کیا ہے کہ جو اس تخمیر کے بعد اللہ و رسول کو اختیار کر لے اس کو پھر طلاق دینا رسول اللہ ﷺ کے لئے جائز نہیں معلوم ہوتا ورنہ تخمیر اور اختیار غیر مٹھ رہے لیکن احقر کے نزدیک یہ استنباط محض ضعیف ہے عارض اختیار دنیا سے مستحق طلاق نہ ہونا اس کو مستلزم نہیں کہ اور کسی عارض سے بھی اس کو طلاق نہ دیا جاوے۔ پس بعض روایات میں جو حضرت سودہ و حضرت حفصہ کو طلاق دینے کا ارادہ یا ایک رجعی طلاق دینا آیا ہے۔ اگر وہ بعد اس آیت کے ہو تب بھی کچھ اشکال نہیں۔

فائدہ سادسہ: جب یہ آیت تخمیر نازل ہوئی آپ نے اپنی بیبیوں کو پڑھ کر سنادی۔ آپ کی جنو بیبیاں مشہور ہیں حضرت عائشہ حفصہ ام حبیبہ سودہ ام سلمہ۔ یہ پانچوں قریش سے ہیں۔ صفیہ خیر یہ میمونہ ہلالیہ زینت اسدیہ جو یہ یہ مصطفیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔ ان سب نے آپ کی زوجیت میں رہنا قبول کیا اور دنیا کی طرف التفات نہیں فرمایا۔

فائدہ سابعہ: اس میں یہ کلام ہوا ہے کہ آیا تخمیر تفویض طلاق تھی اور اختیار کر لینا ایقاع طلاق ہو جاتا اور آپ کی تطلق کی حاجت نہ ہوتی یا یہ تخمیر رائے کا دریافت کرنا تھا اور اختیار رائے کا اظہار تھا اور اختیار کے بعد تطلق کی حاجت ہوتی لیکن آیت کا دونوں طرز پر انطباق ہو سکتا ہے۔

فائدہ ثامنہ: مسئلہ لفظ اختاری جو کہ کنایات طلاق سے ہے اگر زوجہ کو کہہ دے تو محض اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی اگر وہ کچھ جواب نہ دے یا جواب میں کہہ دے اختوتک البتہ اگر اختوت نفسی کہہ لے تو واقع ہو جاتی ہے۔ تفصیل اس کی کتب فقہ میں ہے۔

فائدہ تسعہ: ظاہر اس نص سے حضور ﷺ پر واجب تھا کہ ازواج کو تخمیر دیں اور یہ بھی ظاہر واجب معلوم ہوتا ہے کہ مختارہ اللہ نیا کو طلاق دے دیں۔ اس کو بھی صاحب روح نے امام سے نقل کیا ہے لیکن یہ حکم چونکہ عام نہیں اس لئے دوسروں کے لئے صرف مستحب ہے کہ بے شرع عورت سے اس طرح کہہ لیں اور اسی طرح کر لیں اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ لا یجب تطلیق الفاجرة۔

فائدہ عاشرہ: فاحشہ کی تفسیر بیہقی نے مقاتل سے نقل کی ہے: انہا العصیان للنبی ﷺ اور طلب مزید سے ضیق قلب مبارک ہو اسی میں داخل ہے۔ اس کے لئے دو دلیلیں اس کی اور ہیں۔ اول اس کو مُبَیِّنَاتِ فرمایا اور معنی متعارف مبینہ کا مصداق نہیں الا بتجاوز دوسرے مقابلہ میں وَمَنْ یَقْنُتْ ..... فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اس سے مراد عدم قنوت ہے اور معنی متعارف کا ازواج انبیاء میں متحمل نہ ہونا سورہ نور آیت الطَّوْبَاتِ ..... کی تفسیر میں گزر چکا۔

فائدہ حادیہ عشر: عذاب کو تو صرف فاحشہ مبینہ پر کہ ایک عمل ہے مرتب فرمایا اور اجر مرتین کو مجموعہ قنوت و عمل صالح پر کہ مجموعہ شرائع ہے۔ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ مقبولیت تامہ کے لئے اتیان بالجمع ضروری ہے اور عقوبت کے لئے اخلاص بالبعض بھی بس ہے۔

فائدہ ثانیہ عشر: تضاعف عذاب و تضاعف ثواب کی وجہ ثنائے تقریر ترجمہ میں مبین ہو چکی۔

فائدہ ثالثہ عشر: تضاعف عذاب سے شبہ تعارض: مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا [الانعام: ۱۶۰] کا نہ کیا جاوے کیونکہ حالت کذا یہ خصوصیت کا مقتضی شدت عقوبت ہونا عین مماثلت ہے درمیان عمل و عقوبت کے۔ پس یہاں خود مضاعفت ہی مماثلت ہے۔

فائدہ رابعہ عشر: اِنْ اَتَقَيْنَتْ سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ متقی نہ تھیں بلکہ مقصود اس سے محض تعلیق ہے انضیلت علی النساء کی اتقاء پر تا کہ مدار ہونا تقویٰ کا ظاہر ہو جاوے۔ کو واقع میں مقدم و تالی دونوں متحقق ہوں۔ دوسری توجیہ یہ بھی موافق محاورہ کے ہے کہ اَتَقَيْنَتْ کے معنی دمتن علی التقویٰ ہوں۔ یعنی اگر متقی رہو جیسے

اب متقی ہوتے اوروں سے افضل رہوگی۔

فائدہ خامس عشر: لَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ باعتبار مقولہ کے گویا برا مطلق ہے مگر مقصود تخصیص ہے مکالمہ اجانب کے ساتھ۔

فائدہ سادس عشر: لَا تَخْضَعْنَ اور قَرُنْ اور لَا تَبْجُنْ باعتبار عبارت خطاب کے کہ مخاطب حضرات ازواج مطہرات ہیں گویا برا خاص میں مگر دلالت خطاب کے اعتبار سے مقصود صون عفت ہے جو سب سے مطلوب ہے یہ احکام عام ہیں سب عورتوں کے لئے جیسا کہ مقاتل نے: ثم عمت نساء المؤمنین فی النبرج میں کہا ہے رواہ فی الدر بلکہ تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ اور عورتوں کے لئے یہ احکام بدرجہ اولیٰ ہیں کیونکہ علت ان احکام کی سد ذرائع فساد ہے جیسا: یَطْمَعُ اس پر وال ہے اور ظاہر ہے کہ دوسری عورتیں سد ذرائع کی زیادہ محتاج ہیں و نیز قَرُنْ کے مقابل یعنی عدم قرار کو تشبیہ دینا امر جاہلیت سے خود عدم قرار کی ذم کے لئے کافی ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا امر مذموم دوسری عورتوں کے لئے بھی مشروع نہیں ہو سکتا۔ نیز حدیثوں میں اس قسم کے مضامین المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشیطن و نحو ذلك وارد ہیں جو دلالت علی المطلوب کے لئے وافی ہیں۔ پس عام ہونا ان احکام کا ثابت ہو گیا۔ رہی تخصیص فی الذکر اس کی یہ وجہ ہے کہ یہاں وعظ امہات المؤمنین کو ہے۔ اس لئے ضامراً میں وہی مخاطب ہیں مگر تخصیص فی الذکر سے تخصیص فی الحکم لازم نہیں اور اگر لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ سے شبہ تخصیص کا پڑے تو اس کے معنی جو لکھے گئے ہیں اس سے اس شبہ کی اصلاً گنجائش نہیں اور اگر بعض علماء کے اس قول سے کہ حجاب صرف ازواج مطہرات کے لئے یہ حجاب واجب لغیرہ ہے کہ سد ذرائع اس کی علت ہے اور یہی وجہ ہے کہ لَا تَخْضَعْنَ اور لَا تَبْجُنْ کو کسی نے خاص نہیں کہا۔ پس قَرُنْ کہ محفوف بین الامرین ہے۔ وہ کیوں خاص ہوگا اور تفصیل و تحقیق اس مضمون کی احقر کے رسالہ القول الصواب میں مشیع ہے۔

فائدہ سابع عشر: قَرُنْ کی توضیح ترجمہ میں جو مواقع ضرورت کو مستثنیٰ کہا ہے اس کی دلیل قویٰ یہ حدیث ہے: قد اذن لکن ان تخرجن لحاجتک (رواہ مسلم) اور دلیل فعلی خود جناب رسول اللہ ﷺ کا سفر اور حج میں ازواج کو لے جانا ہے۔ اب بعض اہل بدعت کا اعتراض حضرت عائشہؓ جنگ جمل کے متعلق نفس خروج میں محض لاشیٰ ہے خصوصاً جبکہ وہ خاص اسی کام کے لئے نکلی بھی نہ تھیں بلکہ وہ مکہ حج کو گئی ہوئی تھیں۔

فائدہ ثامنہ عشر: یُؤْتِيَنَّ میں اضافت ملک اور سکنی دونوں کی ہو سکتی ہے۔ صورت اولیٰ میں یہ کہا جاوے گا کہ حضور ﷺ نے اپنی حیات میں ان کو مالک کر دیا ہو کیونکہ میراث کا تو احتمال ہے ہی نہیں اور صورت ثانیہ میں اس کا سکنی کے بعد وفات نبوی ﷺ کے مالکانہ نہ ہوگا بلکہ جس طرح اہل حاجت اوقاف سے منتفع ہوتے ہیں۔ ہاں دونوں احتمالوں میں سے ایک کی تعیین محتاج دلیل مستقل ہے۔ قرآن کا انطباق دونوں پر ممکن ہے۔

فائدہ تاسعہ عشر: اس مقام پر جو لفظ اہل بیت آیت تطہیر میں آیا ہے۔ سیاق و سباق کے دیکھنے سے بالیقین اس کا مصداق ازواج مطہرات ہیں چنانچہ ابن عباسؓ کا قول اس آیت تطہیر میں ہے۔ نزلت فی نساء النبی ﷺ خاصۃ اور عکرمہ کا قول ہے من شاء باہلته انہا نزلت فی ازواج النبی ﷺ۔ اور یہ بھی عکرمہ نے کہا: لیس بالذی تذهبون الیہ انما هو نساء النبی ﷺ هذا کله فی الدر المنثور پس اس میں تو کوئی شبہ نہیں اور عنکم میں ضمیر مذکر یا تو باعتبار حضور ﷺ کے معنی بر تغلیب ہے و یا باعتبار لفظ اہل کے ہے جیسا قال لاهلہ امکنوا اب رہا حضرات اہل عباس کا مصداق ہونا جیسا حدیث میں ہے کہ آپ نے ان حضرات کو مکمل میں لپیٹ کر فرمایا: اللہم هؤلاء اہل بیتی فاذهب عنهم الرجس وطہر تطہیراً یا ازواج مطہرات ﷺ کا مصداق نہ ہونا جیسا ایک حدیث میں ہے کہ حضرت سلمہؓ نے بھی مکمل میں آنا چاہا تو آپ نے فرمایا: انک علی خیر اور ان کو داخل نہیں کیا اھ۔ سو اس میں محقق بات یہ ہے کہ آیت اور حدیث میں اہل بیت کا مفہوم متحد نہیں بلکہ حدیث میں تو عترت مراد ہے اور آیت میں یا تو عام مراد ہے جس کی ایک نوع تو آیت ہی کی مدلول ہے اور دوسری نوع کا مدلول ہونا آپ نے اپنے اس فعل سے ظاہر فرمادیا اور حضرت ام سلمہؓ کا داخل نہ کرنا اس لئے ہوگا کہ تمہارا تو مدلول آیت ہونا ظاہر ہی ہے جن کا کفنی ہے ان کو ظاہر کرتا ہوں۔ پھر تم کو اس کا اہتمام کیا ضرور اور خیر سے یہی مدلولیت مراد ہوگی اور یا آیت میں صرف حضرات ازواج مراد ہیں۔ اس صورت میں عباس داخل فرمانا اور آیت پڑھنا یا آیت کے مناسب الفاظ سے دعاء کرنا بطور علم کے اعتبار ہوگا جیسا حضور ﷺ نے خیر میں آیت: فَسَاءَ صَبَابُ الْمُنْذِرِينَ (الصفۃ: ۱۷۷) پڑھ دی تھی جس کا نزول مشرکین کے حق میں ہے اور جیسا شاہ ولی اللہ نے مسئلہ قدر میں آپ کا آیت: فاما من اعطی کا پڑھ دینا اسی پر محمول کیا ہے کذا فی الفوز الکبیر۔ پس مطلب یہ ہوگا کہ اے اللہ ایک نوع اہل بیت کی یہ بھی ہے ان کے لئے بھی میں دعا کرتا ہوں اور دعا میں اذہاب رجس اور تطہیر سے تطہیر تکوینی مراد ہونا یہ اور زیادہ مؤید ہے اس دعوے کا کہ یہ ادخال بطور علم اعتبار کے ہے کیونکہ آیت میں تطہیر تشریحی مراد ہے اور حدیث میں وہ مراد نہیں ورنہ اس دعاء کے کوئی معنی محصل نہ ہوں گے اور اس صورت میں انک علی خیر سے یہ مقصود ہونا کہ تم اہل بیت سے نہیں ہو اصلاً محل اشکال نہیں یعنی اس نوع سے نہیں ہو جو اس وقت مراد ہے اور یہی مطلب ہے حضرت زید بن ارقم کے ارشاد کا کہ اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے یعنی عترت جب ان سے اہل بیت کے معنی پوچھے گئے رواہ مسلم۔ پس قرینہ سوال سے انہوں نے یہ معنی فرمائے باقی نہ ان سے آیت کی تفسیر پوچھی گئی اور نہ انہوں نے آیت کے متعلق یہ ارشاد



بالحجاب لانه كان ممكنا مع الحجاب الذي يكون في حالة الضرورة فالهم ۳۔

اللَّحَائِبُ: قوله تبرج ظهور ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ليلهب الخ في المدارك استعار للذنوب الرجس و للتقوى الطهر لان عرض المقترف للمقبحات يتلوث بها كما يتلوث به بدنه بالارجاس واما المحسنات فالعرض منها نقى كالثواب اه قلت وبه علم وجه الجمع بينهما ۳۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِيتِينَ وَالْقَنِيتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْحَفِظِينَ وَالْحَفِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝

بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں اور فرمانبرداری کرنے والے مرد اور فرمانبرداری کرنے والی عورتیں اور خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے مرد اور حفاظت کرنے والی عورتیں اور بکثرت اللہ کو یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں ان سب کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ لَفْظٍ: اوپر اوامر و نواہی میں اصل روئے سخن حضرات ازواج مطہرات کی طرف تھا اور ان کے لئے اعمال صالحہ پر بشارت اجر و ثواب و تطہیر و اذہاب رجس کی تھی آگے تعیم رحمت و شریعت کے اظہار کے لئے عام مؤمنین و مؤمنات کو اعمال صالحہ پر اسی فضل کی بشارت دیتے ہیں۔ چنانچہ مغفرت اور اذہاب رجس متقارب المعنی ہیں اور اجر عظیم اور اجر مرتین متناسب الالفاظ بھی ہیں چنانچہ بعض اسباب نزول اس تقریر ربط کے مؤید بھی ہیں۔ جیسا درمنثور میں قنادہ سے ہے کہ بعض بیبیاں ازواج مطہرات کے پاس جا کر کہنے لگیں کہ تمہارا تو قرآن میں ذکر آیا ہمارا نہیں یعنی اس موقع پر نہیں آیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور بعض روایات میں جو ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے تمنا کی تھی کہ ہمارا بھی ذکر قرآن میں آتا اور اس پر یہ آیت نازل ہوئی کذا فی الدرر ایضاً تو اس میں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اوپر کی آیات میں تو ان کا ذکر آچکا تھا شاید تمنا اس کی ہوگی کہ تشریع عام کے طور پر عورتوں کا بھی ذکر آوے اور مردوں کا ذکر ملا دینے میں اشارہ ہے جواب کی طرف کہ استقلالاً ذکر آنے کی اس لئے ضرورت نہیں کہ شرائع مردوں اور عورتوں میں مشترک ہیں پھر مرد متبوع ہوتے ہیں ان کا خطاب کافی ہے۔

تبشیر عام جمیع اہل اسلام بر امتثال احکام: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (الی قوله تعالى) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں (پس اس تفسیر پر اسلام سے مراد اعمال نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہا ہوئے اور ایمان سے مراد عقائد ہوئے۔ جیسا صحیحین میں حضرت جبریل علیہ السلام کے پوچھنے پر حضور ﷺ کا یہی جواب دینا مروی ہے) اور فرمانبرداری کرنے والے مرد اور فرمانبرداری کرنے والی عورتیں (اس میں اشارہ ہے کہ اعمال و عقائد ان کے محض براہ انقیاد ہیں ان میں کچھ پس و پیش یا کراہت نہیں ہے) اور راست باز مرد اور راست باز عورتیں (اس میں صدق فی القول و فی العمل و فی النیۃ و فی الایمان سب آگیا یعنی نہ وہ کاذب فی الکلام ہیں نہ عمل میں کم ہمت اور ست ہیں نہ نیت میں ریا کار ہیں اور نہ منافق ہیں) اور صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں (اس میں سب اقسام صبر کے آگئے۔ صبر طاعات پر اور صبر معاصی سے اور صبر مصائب پر) اور خشوع (خضوع) کرنے والے مرد اور خشوع (خضوع) کرنے والی عورتیں (اس میں تواضع جو ضد تکبر کی ہے وہ بھی داخل ہے اور نماز اور عبادات میں توجہ قلب اور جوارح سے بھی داخل ہے) اور خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں (اس میں زکوٰۃ اور صدقات ناقلہ سب داخل ہیں) اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں (اس میں بھی روزہ فرض اور نفل سب آگیا) اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرنے والے مرد اور حفاظت کرنے والی عورتیں اور بکثرت خدا کی یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں (یعنی جواز کار مفروضہ کے علاوہ اذکار ناقلہ کو بھی ادا کرتے ہیں) ان سب کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لهم فيه تغليب ولعل الاكتفاء بضمير المذكر اشارة الى ان المذكورهم الاصول ومن ثم لم يصرح بذكر النساء في الاكثر ۳۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ  
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ۝ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ  
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ  
تَخْشَاهُ ۖ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا  
مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ ۖ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا  
مِنْ قَبْلُ ۖ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ۝ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا  
إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۖ  
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝

۱۷

اور کسی ایماندار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو گنجائش نہیں ہے جب کہ اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام کا حکم دے دیں کہ (پھر) ان کو ان (مؤمنین) کے اس کام میں کوئی اختیار (باقی) رہے اور جو شخص اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا نہ مانے گا وہ صریح کمرائی میں پڑا۔ اور جب آپ اس شخص سے فرما رہے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے بھی انعام کیا اور آپ نے بھی انعام کیا کہ اپنی بی بی (زینب) کو اپنی زوجیت میں رہنے دے اور اللہ سے ڈر اور آپ اپنے دل میں وہ (بات بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ آخر میں ظاہر کرنے والا تھا اور آپ لوگوں (کے طعن سے) اندیشہ کرتے تھے اور ڈرتا تو آپ کو اللہ ہی سے زیادہ سزاوار ہے۔ پھر جب زید کا اس سے جی بھر گیا۔ ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا تاکہ مسلمانوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیبیوں کے (نکاح کے) بارے میں کچھ شک نہ رہے۔ جب وہ (منہ بولے) ان سے اپنا جی بھر چکیں اور اللہ کا یہ حکم تو ہونے والا تھا ہی اور ان پیغمبر کیلئے جو بات (مکونیا یا تشریحا) اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دی۔ اس میں ان کوئی الزام نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان (پیغمبروں) کے حق میں (بھی) یہی معمول کر رکھا ہے جو پہلے ہو گزرے ہیں اور اللہ کا حکم تجویز کیا ہوا (پہلے سے) ہوتا ہے۔ یہ سب (پیغمبران گزشتہ) ایسے تھے کہ اللہ کے احکام پہنچایا کرتے تھے اور (اس باب میں) اللہ ہی سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرتے تھے اور اللہ حساب لینے کے لئے کافی ہے۔ محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں۔ لیکن اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں پر ختم ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ زَيْدٌ: اوپر چند جگہ بیان ہوا ہے کہ اعظم مقاصد سورت آپ کی تعظیم و اجلال و اطاعت کا اہتمام اور آپ کو ایذا دینے کی تحریم ہے اور دونوں کے بعض بعض انواع اوپر آچکے ہیں جن میں نوع دوم ایذا کی تمہید میں حضرت زید کا قصہ بھی لکھا گیا ہے۔ آگے اسی قصہ کے متعلق دو مضمون ہیں ایک نوع سوم آپ کی تعظیم حق کی اور ایک تفصیل نوع دوم ایذا کی جو اوپر اجالا آئی تھی۔ سبب نزول مضمون اول کا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان حضرت زید کا نکاح اپنی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب سے کرنا چاہا چونکہ حضرت زید عام میں غلام مشہور ہو چکے تھے حضرت زینب نے اور ان کے بھائی حضرت عبداللہ بن جحش نے اس نکاح کی منظوری سے عذر کیا۔ اس پر مضمون اول کی آیت نازل ہوئی: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ۔۔۔۔۔ اور مضمون ثانی کا سبب نزول یہ ہے کہ جب آیت اولیٰ کے نزول پر نکاح منظور کر لیا گیا اتفاق سے باہم مزاجوں میں توافق نہ ہوا حضرت زید نے طلاق دینا چاہی اور حضور ﷺ سے مشورہ کیا آپ نے فہمائش کی کہ طلاق مت دو مگر جب کسی طرح موافقت نہ ہوئی آخر پھر طلاق کا عزم ظاہر کیا اس وقت آپ کو وحی سے معلوم ہوا کہ زید ضرور طلاق دیں گے اور زینب کا نکاح آپ سے ہوگا۔ اور وہ فی الروح بروایۃ الحکیم الترمذی وغیرہ من الامام زین العابدین علی بن الحسین اور اس وقت مصلحت بھی یہی تھی کیونکہ اول تو یہ نکاح خلاف مرضی ہونے سے موجب رنج طبعی ہوا تھا پھر اس پر طلاق دینا اور زیادہ موجب کلفت و دل شکنی تھا۔ اس دل شکنی کا تدارک جس سے حضرت زینب کی اشک شوقی ہو سکتی تھی اس سے بہتر اور کوئی نہ تھا کہ حضور ان سے نکاح کر کے انکی دلجوئی اور قدر افزائی فرما دیں مگر ساتھ ہی خیال تھا طعن عوام کا مگر حکم الہی سے نکاح ہوا جس میں علاوہ مصلحت مذکورہ خاصہ کے مصلحت شرعیہ عامہ یہ تھی کہ متبنی کی زوجہ سے نکاح کی حلت فعل رسول اللہ سے بھی ثابت ہو جاوے کما قال تعالیٰ: لَكَ لَا يَكُونُ۔۔۔۔۔ کہ تشریع قولی کے ساتھ تشریع فعلی کا انضمام زیادہ مؤکد و مقوی حکم و رافع و ساو و شکوک ہے پس پچھلی آیتیں اس کے متعلق نازل ہوئیں۔

نوع سوم جلالت شان رسولؐ بمیان وجوب اطاعت حضرت ایشان و تفصیل جواب نوع دوم ایذا کہ طعن بود بر نکاح زینبؓ:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ (ای فوہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا اور کسی ایماندار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو گنجائش نہیں جبکہ اللہ اور اس کا رسولؐ کسی کام کا (گو وہ دنیا ہی کی بات کیوں نہ ہو جو با) حکم دے دیں کہ (پھر) ان (مؤمنین) کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار (باقی) رہے (یعنی اس اختیار کی گنجائش نہیں رہتی کہ خواہ کریں یا نہ کریں بلکہ عمل ہی کرنا واجب ہوتا ہے) اور جو شخص (بعد حکم و جوبی کے) اللہ کا اور اس کے رسولؐ کا کلمہ نہ مانے گا وہ صریح گمراہی میں پڑا (یہاں مؤمن کے عموم میں حضرت عبداللہ بن حبشؓ اور مؤمنہ کے عموم میں حضرت زینب بنت جحشؓ اور امیرہم کے عموم میں حضرت زیدؓ سے نکاح کرنا داخل ہیں۔ چنانچہ اس آیت کے سننے کے بعد وہ نکاح منظور کر لیا) اور (آگے اس نکاح کے بعد کا قصہ ہے کہ اس وقت کو یاد کیجئے) جب آپ (فہمائش و مشورہ کے طور سے) اس شخص سے فرما رہے تھے جس پر اللہ نے بھی انعام کیا (کہ اسلام کی توفیق دی کہ انعام دینی ہے اور غلامی سے چھڑایا کہ نعمت دنیویہ ہے) اور آپ نے بھی انعام کیا (تعلیم دین فرمائی اور آزاد کیا اور پھوپھی زاد بہن سے نکاح کر لیا مراد زید ہے کہ آپ ان کو سمجھا رہے تھے) کہ اپنی بی بی (زینب) کو اپنی زوجیت میں رہنے دے (اور اس کی معمولی خطاؤں پر نظر نہ کرے کہ گاہے اس سے نا موافقت ہو جاتی ہے) اور خدا سے ڈر (اور اس کے حقوق میں بھی کوتاہی نہ کر کہ گاہے اس سے نا موافقت ہو جاتی ہے) اور (جب شکایتیں حد سے متجاوز ہو گئیں اور قرآن سے اصلاح و توافق کی امید نہ رہی تو اس وقت فہمائش کے ساتھ) آپ اپنے دل میں وہ بات (بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ (آخر میں) ظاہر کرنے والا تھا (مراد اس سے نکاح ہے حضرت زینبؓ سے در صورت تطلق زید کے جس کو حق تعالیٰ نے زَوْجُكُمْ میں قولاً اور خود نکاح واقع کر دینے سے فعلاً ظاہر فرمایا) اور (اس ارادہ معلقہ نکاح کے ساتھ ہی) آپ لوگوں (کے طعن) سے (بھی) اندیشہ کرتے تھے (کیونکہ اس وقت تک اس نکاح میں مصلحت دیدیہ ہونا ذہن مبارک میں نہ آیا ہو گا محض دنیوی مصلحت خاص حضرت زینب کے خیال میں ہوگی اور امور دنیویہ میں ایسا اندیشہ ہونا مضائقہ نہیں بلکہ بعض حیثیتوں سے مطلوب ہے جبکہ اعتراض سے دوسروں کی دین کی خرابی کا احتمال ہو اور ان کو اس سے بچانا مقصود ہو) اور ڈرنا تو آپ کو خدا ہی سے زیادہ سزاوار ہے (یعنی چونکہ واقع میں اس میں دینی مصلحت ہے جیسا آگے لکھا ہے) میں مذکور ہے اس لئے خلق سے اندیشہ نہ کیجئے۔ چنانچہ بعد اطلاع مصلحت دیدیہ کے پھر اندیشہ آپ نے نہیں کیا اور ارادہ نکاح میں تو کیا اندیشہ ہوتا خود نکاح کے بعد بھی اندیشہ نہیں کیا جس کا قصہ آگے ہے کہ) پھر جب زید کا اس (زینب) سے جی بھر گیا (یعنی طلاق دے دی اور عدت بھی گزر گئی تو) ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا تاکہ مسلمانوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیبیوں کے (نکاح کے) بارہ میں کچھ تنگی نہ رہے جب وہ (منہ بولے بیٹے) ان سے اپنا جی بھر چکیں (یعنی طلاق دے دیں مطلب یہ ہے کہ اس تشریع کا اظہار ہم کو مقصود تھا) اور خدا کا یہ حکم تو ہونے والا تھا ہی (کیونکہ حکمت اس کو مقتضی تھی آگے طعن کا جواب ہے کہ) ان پیغمبر کے لئے خدا تعالیٰ نے جو بات (تکویناً تشریعاً) مقرر کر دی تھی اس میں نبی پر کوئی الزام (اور طعن کی بات) نہیں اللہ تعالیٰ نے ان (پیغمبروں کے) کے حق میں (بھی) یہی معلوم کر رکھا ہے جو پہلے ہو گزرے ہیں (کہ ان کو جس امر کی اجازت ہوتی ہے بے تکلف وہ اس کو کرتے رہے ہیں اور محل طعن نہیں ہو سکے ایسے ہی یہ نبی بھی محل اعتراض نہیں) اور (ان پیغمبروں کے بھی اس قسم کے جتنے کام ہوئے ان سب کے بارے میں بھی) اللہ کا حکم تجویز کیا ہوا (پہلے سے) ہوتا ہے (اور اسی کے موافق ان کو حکم ہوتا ہے اور وہ عمل کرتے ہیں شاید آپ کے قصہ میں اس مضمون کو لانا اور پھر انبیاء کے تذکرہ میں اس کو مکرر لانا اس طرف<sup>(۱)</sup> اشارہ ہو کہ ایسے امور مثل تمام امور کا نہ کے ایسے متضمن حکمت ہوتے ہیں کہ پہلے ہی سے علم الہی ہی میں تجویز ہو چکتے ہیں پھر نبی پر طعن کرنا اللہ پر طعن کرنا ہے بخلاف ان امور کے جن پر خود حق تعالیٰ ملامت فرماوے گو وہ مقدر ہونے کی وجہ سے متضمن حکمت ہوں مگر محل ملامت ہونا دلیل ہے اس کے متضمن مفاسد کی اس لئے ان مفاسد کے اعتبار سے ان پر تکلیف جائز ہے۔ آگے ایک مدح خاص ہے ان پیغمبروں کی تاکہ آپ کو تسلی ہو یعنی) یہ سب (پیغمبران گزشتہ) ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچایا کرتے تھے (اگر تبلیغ قوی کے مامور ہوئے تو قولاً اور اگر تبلیغ فعلی کے مامور ہوئے تو فعلاً) اور (اس باب میں) اللہ ہی سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تھے (پس آپ کو بھی جب تک معلوم نہ تھا کہ یہ نکاح تبلیغ فعل ہے اندیشہ ہونا مضائقہ نہیں لیکن اب جب یہ بات معلوم ہو گئی تو آپ بھی اندیشہ نہ کیجئے جیسا کہ مقتضا ہے شان رسالت کا چنانچہ اس کے انکشاف کے بعد پھر آپ نے اندیشہ نہیں کیا اور باوجودیکہ خود آپ کو رسالات میں خشیت نہیں ہوئی نہ اس کا احتمال تھا پھر بھی انبیاء کا قصہ سنا زیادہ تقویت قلب کے لئے ہے) اور (آپ کی اور زیادہ تسلی کے لئے فرماتے ہیں کہ) اللہ (اعمال کا) حساب لینے کے لئے کافی ہے (پھر کسی سے کاہ کا ذر نیز آپ کے طاعنین کو بھی سزا دے گا آپ طعن سے مغموں نہ ہو جنے یہ اور تو اس فعل کا استحسان مذکور ہوا ہے آگے اس کے استہجان کا جواب ہے جس کا معترضین دعویٰ کرتے تھے یعنی) محمد (ﷺ) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں (یعنی جو لوگ رسول اللہ ﷺ سے علاقہ اولاد نہیں رکھتے جیسا مِنْ رَجَالِكُمْ ..... کی اضافت سے قطع اضافت آپ سے مقصود ہے۔ آپ کو ان لوگوں کے ساتھ ایسی ابوت حاصل نہیں جو کسی دلیل صحیح سے موجب تحریم اس کی زوجہ کی ہو جاوے پھر جب طعن کا مبنی ہی باطل ہے تو مبنی بھی محض فاسد ہے) لیکن























































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































